مكتبة التربية والتوحيد

الإخنائية

الطبعة الكاملة للكتاب

على نسخ خطية

ويليها رسالة خطية كتبها شيخ الإسلام بعد فتياه في شد الرحال

تأليف

شيخ الإسلام أبي العباس

أحمد بن عبد الحليم بن تيمية

٦٦١ - ٧٢٨ هـ

اعتنى به

فواز بن محمد العوضي

مكتبة النهج الواضح

الإخنائية

الطبعة الكاملة للكتاب

على نسخ خطية

ويليها رسالة خطية كتبها شيخ الإسلام بعد فتياه في شد الرحال

تأليف
شيخ الإسلام أبي العباس
أحمد بن عبد الحليم بن تيمية
"٦٦١ - ٧٢٨ هـ"

اعتنى به
فواز بن محمد العوضي

الطبعة الأولى
١٤٣٧هـ - ٢٠١٦م

ISBN: 978-99966-1-206-0

عنوان مكتبة النهج الواضح
الكويت - حولي - شارع المثنى - مجمع البدري - السرداب - محل رقم (١) و(٧)
تلفون: ٩٩٤٥٠٨٢١ - ٥٠٨٩٥٥٩٩ - ٢٢٦٥٠٥٤٦

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِۦ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسۡلِمُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٢]، ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَّقُواْ رَبَّكُمُ ٱلَّذِي خَلَقَكُم مِّن نَّفۡسٖ وَٰحِدَةٖ وَخَلَقَ مِنۡهَا زَوۡجَهَا وَبَثَّ مِنۡهُمَا رِجَالٗا كَثِيرٗا وَنِسَآءٗۚ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ ٱلَّذِي تَسَآءَلُونَ بِهِۦ وَٱلۡأَرۡحَامَۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَيۡكُمۡ رَقِيبٗا﴾ [النساء: ١]، ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَقُولُواْ قَوۡلٗا سَدِيدٗا ٧٠ يُصۡلِحۡ لَكُمۡ أَعۡمَٰلَكُمۡ وَيَغۡفِرۡ لَكُمۡ ذُنُوبَكُمۡۗ وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ فَقَدۡ فَازَ فَوۡزًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٧١]

أما بعد..

فإن الحاملين لدعوة الأنبياء والرسل الذابين عنها بأموالهم وأنفسهم هم أهل السنة والآثار وأهل الحديث وأتباع السلف الصالح، المتمسكين بكتاب الله تعالى وبسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، والمقتفين لآثار الصحابة رضي الله عنهم ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الجزاء رحمة الله تعالى عليهم أجمعين.

ومازال أهل الحديث في توحيد الله تعالى قائمين، وفي نصرة سنة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بالحجج والبراهين والأدلة الواضحة ناصرين، وهو من أعظم القربات عند الله تعالى، ومن أعظم الجهاد كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية: فالراد على أهل البدع مجاهد حتى كان يحيى بن يحيى يقول: الذب عن

السنة أفضل من الجهاد[1]. والجهاد في حماية السنة يقتضي قوة الحجة والوضوح في المحجة، فإذا ضعفت الحجة صعب دفع الباطل وقويت الشبهة، وانظر إلى النبي صلى الله عليه وسلم لما كان يبحث عمن ينافح عنه وعن دين الله تعالى حتى طلب أناساً ممن لهم معرفة بالشعر لهجاء قريش فلم يرض النبي صلى الله عليه وسلم حتى سمع حسان بن ثابت رضي الله عنه فوصفه النبي صلى الله عليه وسلم بأمرين فقال: إن روح القدس لا يزال يؤيدك ما نافحت عن الله ورسوله. وقال: هجاهم حسان فشفى واشتفى[2].

فالذاب عن السنة والمنافح عنها لا بد أن يكون رده شافياً يقطع دابر الشبهات ولا يترك لأهل الضلال أي حجة موصلة لإضعاف الحق، وهذا لا يكون إلا برد الباطل بالحق ، فلا يردون الباطل بالباطل ولا بالآراء الفاسدة ولا بما تهوى الأنفس ولا بالأحاديث المكذوبة والواهية[3]، فإن من قام بدفع الباطل بالبدع والأهواء فإنه يهدم الدين ويفتح لأهل الشر أبواباً فيتسلطون على السنة وأهلها.

وقد وصف النبي صلى الله عليه وسلم حملة علمه فقال: يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين، وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين[4]. فالعدول الثقات هم أهل السنة أتباع السلف الصالح قاموا بالرد على الغلاة والمبطلين والجاهلين بالعدل والإنصاف، فأحق الناس بالقيام بواجب الإسلام هم أهل الحديث والأثر، فليس العدول: الصوفية، ولا الأشعرية،

---

(١) مجموع الفتاوى (٤/ ١٣)

(٢) رواه مسلم (٢٤٩٠).

(٣)انظر أثر عبد الرحمن بن مهدي في ذلك رواه أبو نعيم في الحلية (٩/ ٩).

(٤) رواه ابن بطة في الإبانة (١/ ١٩٨)والبيهقي في السنن (١٠/ ٣٥٤) وصححه الإمام أحمد كما في البدر المنير (١/ ٢٥٩) وحسنه العلائي كما في شرح القسطلاني لشرح صحيح البخاري (١/ ٤) وصححه الألباني في المشكاة (٢٤٨).

ولا الخـوارج، ولا الجماعـات الحركية الإسـلامية السياسـية، الذين لبسـوا الحق بالباطل وجعلوا سـبيل النجاة معوجاً لا مسـتقيماً كما أمـر الله تعالى، ولا الذين دخلت عليهم الأمراض كمرض الحسـد والبغض وحب الرياسـة والسلطة وغير ذلـك من المنتسـبين للعلم، وقد جاء في وصف اليهود من قول رسـول الله صلى الله عليه وسـلم فقال: ما حسـدكم اليهود على شـيء ما حسـدوكم على السلام والتأمين[1]. فاليهود ذوو علم وكبر وعلو في الأرض، قد حسـدوا المسـلمين على السـلام وهي وسيلة من وسـائل التحابب وإتمام الصلة بين الناس، وعلى التأمين الذي فيه طلب الاستجابة للهداية إلى صراط الأنبياء والصديقين البعيد عن طريق أهل العلم الفاسدين وأهل الإرادة المنحرفة، ولذا كان سفيان الثوري يقول : كان يقال اتقوا فتنة العابد الجاهل والعالم الفاجر فإن فتنتهما فتنة لكل مفتون[2].

وقد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم التحذير من عدة أوصاف تورث الحسد والكبر والإحتقار وغيرها، والتي ينبغي أن يكون العالم وطالب العلم وغيرهما من أبعد الناس عنها، فقد قال صلى الله عليه وسلم: لا تحاسدوا، ولا تناجشوا، ولا تباغضـوا، ولا تدابروا، ولا يبع بعضكم على بيـع بعض، وكونوا عباد الله إخوانا المسـلم أخو المسـلم، لا يظلمـه ولا يخذله، ولا يحقـره التقوى هاهنا - ويشير إلى صدره ثلاث مرات - بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم، كل المسلم على المسلم حرام، دمه، وماله، وعرضه[3].

قـال اللـه تعالـى: ﴿وَمَا تَفَرَّقُوٓاْ إِلَّا مِنۢ بَعۡدِ مَا جَآءَهُمُ ٱلۡعِلۡمُ بَغۡيَۢا بَيۡنَهُمۡۚ﴾ [الشورى: ١٤]

---

(١) رواه البخاري في الأدب المفرد (٩٨٨) وصححه الألباني.
(٢) الجرح والتعديل لابن أبي حاتم (١/ ٩٢).
(٣) رواه مسلم (٢٥٦٤)، والحديث إشارة إلى النهي عن الأهواء المضلة الموجبة للتباغض والتجانب، وهي مثل أهواء الفرق الضالة. تعليق من حاشية على صحيح مسلم من الطبعة التركية.

وقال تعالى: ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ ٱلنَّاسَ عَلَىٰ مَآ ءَاتَىٰهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ ﴾ [النساء: ٥٤]

فالحسد والبغي هما الداءان اللذان فرّقا الأمم السابقة، ونعوذ بالله منهما.

قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما في صفة العالم: لا يكون الرجل عالما حتى لا يحسد من فوقه، ولا يحقر من دونه، ولا يبتغي بعلمه ثمنا[١].

فنسأل الله تعالى أن يثبتنا على الصراط المستقيم، وأن يهدينا إلى ما كان عليه سلفنا الصالح في التمسك بكتاب ربنا وسنة نبينا صلى الله عليه وسلم.

ترجمة شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله:

مكانة شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى ومعرفة منزلته مشتهرة منتشرة في كتب التراجم، فحياته مملوءة بالحوادث والأخبار التي تدل على علو شأنه على من هو في طبقته، بل فاق أقرانه وشيوخ زمانه، كما قال ابن سوار السبكي: ....وقدره في نفسي أعظم من ذلك وأجل، مع ما جمع الله له من الزهادة والورع والديانة ونصرة الحق والقيام فيه لا لغرض سواه، وجريه على سنن السلف وأخذه من ذلك بالمأخذ الأوفى، وغرابة مثله في هذا الزمان بل من أزمان[٢].

وقال ابن دقيق العيد لما سمع كلام الشيخ تقي الدين ابن تيمية: ما كنت أظن أن الله تعالى بقي يخلق مثلك[٣].

(١) رواه الدارمي (٢٩٨)
(٢) الرد الوافر (ص ٥٢)
(٣) الرد الوافر (ص ٥٩)

وقال الشيخ كمال الدين بن الزملكاني عن الشيخ تقي الدين ابن تيمية: اجتمعت فيه شروط الاجتهاد على وجهها، وله اليد الطولى في حسن التصنيف، وجودة العبارة والترتيب والتقسيم والتبيين.

وقال أيضاً: كان إذا سئل عن فن من العلم ظن الرائي والسامع أنه لا يعرف غير ذلك الفن، وحكم أن أحداً لا يعرف مثله، وكان الفقهاء من سائر الطوائف إذا جلسوا معه استفادوا في مذاهبهم منه ما لم يكونوا عرفوه قبل ذلك، ولا يعرف أنه ناظر أحداً فانقطع معه، ولا تكلم في علم من العلوم سواء كان من علوم الشرع أو غيرها إلا فاق فيه أهله والمنسوبين إليه، وكانت له اليد الطولى في حسن التصنيف وجودة العبارة والترتيب والتقسيم والتبيين.

وقال أيضاً: هو بارع في فنون عديدة من الفقه والنحو والأصول، ملازم لأنواع الخير وتعليم العلم، حسن العبارة، قوي في دينه، صحيح الذهن قوي الفهم[1].

وقال ابن سيِّد الناس عن شيخ الإسلام أَبي العباس أَحمد بن عبد الحليم بن تيمية:

فألفيته ممن أدرك من العلم حظًا، وكاد يستوعب السنن والآثار حفظًا. إنْ تكلَّم في التفسير؛ فهو حامل رايته، أَو أفتىٰ في الفقه؛ فهو مُدْرك غايته، أَو ذاكر بالحديث؛ فهو صاحب علم وذو روايته، أَو حاضر بالنِّحل والملل؛ لم يُر أَوسع من نِحْلَته في ذلك ولا أَرفع من درايته، برز في كل فنٍّ على أَبناء جِنسه، ولم تر عين من رآه مثله، ولا رأَت عينه مثل نفسه[2].

---

(١) الرد الوافر(١٠٩)

(٢) أجوبة ابن سيد الناس (٢/ ٢٢١)

وقال الذهبي: وهو أكبر من أن يُنبّه مثلي على نعوته؛ فلو حُلِّفْتُ بين الركن والمقام لحلفتُ أني ما رأيت بعيني مثله، ولا والله ما رأى هو مثل نفسه في العلم[1].

وقال الشيخ علم الدين البرزالي: أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد بن تيمية الحراني، الشيخ تقي الدين أبو العباس، الإمام المجمع على فضله ونبله ودينه، قرأ الفقه وبرع فيه، والعربية والأصول، ومهر في علمي التفسير والحديث، وكان إماما لا يُلحق غبارُه في كل شيء، وبلغ رتبة الاجتهاد، واجتمعت فيه شروط المجتهدين. وكان إذا ذكر التفسير أبهت الناس من كثرة محفوظه وحسن إيراده، وإعطائه كل قول ما يستحقه من الترجيح والتضعيف والإبطال، وخوضه في كل علم. كان الحاضرون يقضون منه العجب، هذا مع انقطاعه إلى الزهد والعبادة والاشتغال بالله تعالى، والتجرد من أسباب الدنيا ودعاء الخلق إلى الله تعالى[2].

وسماه البقاعي والعلائي والبلقيني وغيرهم كثير: بشيخ الإسلام ابن تيمية[3].

كتاب الرد على الإخنائي:

ألف شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله مؤلفات كثيرة في التحذير من الشرك وأنواعه، كاتخاذ القبور مساجد وشد الرحال إليها، ومن أعظمها: رده على تقي الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر الإخنائي[4] السعدي المالكي (٦٦٠ - ٧٥٠ هـ)[5].

---

(١) من ترجمة الذهبي (ص٢٤٤) تحقيق حسين عكاشة.
(٢) العقود الدرية (ص١٩)
(٣) انظر الرد الوافر (١٢٨-١٧٤-٢٠٥)
(٤) إِخْنَا: بالكسر، ثم السكون، والنون، مقصور. وبعض يقول: إخنو، وإخنا مكان قرب الاسكندرية. مَعجم البلدان (١/ ١٢٤)
(٥) انظر ترجمته في الدرر الكامنة (٥/ ١٤٥)

وقد ألف شيخ الإسلام رحمه الله هذا الكتاب في تحريم شد الرحال إلى غير المساجد الثلاث وبين فيه حرمة السفر إلى القبور وذلك بالكتاب والسنة وآثار الصحابة رضي الله عنهم.

وقد سماه شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله بالإخنائية كما صرّح بذلك فيما نقله عنه تلميذه ابن عبد الهادي، فقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في سجنه الأخير الذي توفي فيه:

وكانوا قد سعوا في أن لا يظهر من جهة حزب الله ورسوله خطاب ولا كتاب، وجزعوا من ظهور «الإخنائية» فاستعملهم الله تعالى حتى أظهروا أضعاف ذلك وأعظم، وألزمهم بتفتيشه ومطالعته، ومقصودهم إظهار عيوبه وما يحتجون به فلم يجدوا فيه إلا ما هو حجة عليهم[1].

وقال أيضاً رحمه الله:

وكانوا يطلبون تمام «الإخنائية» فعندهم ما يطمهم أضعافها وأقوى فقها منها وأشد مخالفة لأغراضهم فإن «الزملكانية» قد بين فيها من نحو خمسين وجها أن ما حكم به ورسم به مخالف لإجماع المسلمين[2].

وقال أيضاً رحمه الله:

ونحن ولله الحمد والشكر في نعم عظيمة تتزايد كل يوم، ويجدد الله تعالى من نعمه نعماً أخرى، وخروج الكتب كان من أعظم النعم، فإني كنت حريصاً على خروج شيء منها ليقفوا عليه، وهم كرهوا خروج «الإخنائية» فاستعملهم

(١) العقود الدرية (ص٤٣٩)
(٢) العقود الدرية (ص٤٤٠)

اللـه تعالى فـي إخراج الجميع، وإلزام المنازعين بالوقـوف عليه، وبهذا يظهر ما أرسل الله به رسوله من الهدى ودين الحق[1].

وقال الحافظ ابن عبد الهادي :

كتب في المسـألة التي حبس بسـببها عدة مجلدات منها: كتاب في الرد على ابن الإخنائي قاضي المالكية بمصر تعرف ((بالإخنائية))[2].

وقال الحافظ ابن رجب:

وفي آخر الأمر: دبروا عليه الحيلة في مسألة المنع من السفر إِلى قبور الأنبياء والصالحين، وألزموه من ذلك التنقص بالأنبياء، وذلك كفر، وأفتى بذلك طائفة مـن أهل الأهواء، وهم ثمانية عشر نفسًـا، رأسـهم القاضـي الإخنائِي المالكي وأفتى قضاة مصر الأربعة بحبسـه، فحبس بقلعة دمشـق سـنتين وأشـهرًا. وبها مات رحمه الله تعالى[3].

وقال أيضاً في ذكر بعض مؤلفاته:

الرد على الإخنائي في مسألة الزيارة، مجلد[4].

فعُرف اسـم كتاب شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في رده على الإخنائي بالإخنائية.

---

(١) العقود الدرية (ص٤٤١)
(٢) العقود الدرية (ص٤٣٥)
(٣) الذيل(٤/ ٥١٨)
(٤) الذيل(٤/ ٥٢٣)

وصف النسخ الخطية

نسخ الكتاب

قد طبع الكتاب عدة طبعات وقد سقط منها مقدمة الكتاب وكثير من الفقرات والجمل، وقد تم الاعتماد في تلك الطبعات على نسخ خطية متأخرة، ولله الحمد قد تم العثور على مقدمة الكتاب ونسخ خطية قريبة من وفاة شيخ الإسلام رحمه الله.

١- **النسخة الألمانية**: رمزت لها بـ(ل) وهي مصورة من مكتبة جامعة الإمام محمد بن سعود برقم (١١٣٧٠) وفيها المقدمة للكتاب الساقطة من جميع النسخ والطبعات، والنسخة فيها جزء من الكتاب.

والمخطوط يشتمل على عدة رسائل لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله

تبدأ الرسالة من لوحة (٥٥) الى (٧١) وفي كل لوحة (١٥) سطرا تقريبا، والنسخة فيها اختصار وتقديم وتأخير، ولم يذكر تاريخ نسخها وإنما ذكر لبعض رسائل المجموع فمنها ما كتب سنة ٧٣٥هـ كما هو موضح في لوحة (٩٢) ومنها سنة ٧٣٩هـ كما في لوحة (١٣٧)، فتقديراً لتاريخ النسخة ربما نسخت ما بين سنة ٧٣٥هـ وسنة ٧٣٩هـ، ولم يُذكر اسم الناسخ.

٢- **النسخة الأزهرية**: رمزت لها بـ(ز) لها صورة في مخطوطات وزارة أوقاف الكويت برقم (٣٣٧١٢) تشتمل على (١٠٥) لوحة وعدد أسطرها (٢٣)، وهي ناقصة الأول تبدأ من قوله: وسارعت إلى إطفاء بدعته وضلالته. فأقول وبالله التوفيق.... إلى نهاية الكتاب. وقد كتبت سنة ٧٤١ هـ، كتبه محمد بن أحمد بن علي الخطيب، وتمتاز هذه النسخة بالتصحيحات والتعقيبات.

٣- **النسخة الظاهرية**: مصورة من مكتبة الشيباني برقم (٤٤-٤٨-٣) وجمعة الماجد برقم (٢٢٥٥٨٢) رمزت لها بـ(هـ) وعدد لوحاتها (٧٧) وعدد

أسطره: (١٧). تبدأ من قوله: إنه بعيد عن معرفة الصواب في هذا الباب... وينتهي بنهاية الكتاب، وآخره: بلغت المقابلة بالأصل المنقول منه حسب الطاقة والإمكان والحمد لله وحده في مجالس آخرها: ثالث جماده الأول سنة ثمان وعشرين وسبعمائة. وهي نسخة مختصرة جداً وفيها تقديم وتأخير في بعض الورقات، وأثبت الزيادات منها.

٤- **النسخة الظاهرية**: مصورة من جامعة الكويت رقم(٦٥٢٧)، وهي (١٣) ورقة تبدأ من (٢٥١-٢٦٣) رمزت لها بـ(ر) وهي قطعة من الكتاب تبدأ من قوله: ترجعون. الوجه الخامس: أن الكلام في الأحكام الشرعية... وتنتهي عند قوله: السادس أن هذا المعترض. وفيها زيادات وهي من أتقن النسخ ولكن لم يوجد منها إلا هذه الورقات، ونسأل الله تعالى أن ييسر الحصول عليها كاملة.

٥- **نسخة خطية**: من كتاب الصارم المنكي لابن عبد الهادي، وفيه نقولات من الرد على الإخنائي، وهو موجود في الكواكب الدراري لابن عروة الحنبلي من المكتبة الظاهرية برقم (٥٨١) ولها صورة في مكتبة الجامعة الإسلامية برقم (٤٤٧٢) تبدأ من اللوحة (٧٦) إلى (٢٠٦)، نسخت سنة ٨٣٢ هـ.

٦- **النسخة السعودية** مصورة من مكتبة الملك فهد رحمه الله تعالى برقم (٥٣١-٨٦) وعدد لوحاتها (١٢٥)، وأسطرها (٢١)، تبدأ من قوله: ليس عن هوى النفس. وتنتهي بآخر الكتاب، ورمزت لها بـ(س) نسخت سنة ١٢٦٦هـ، نسخها محمد بن راشد الغنيمي[١] وهذه النسخة هي التي اعتمدت عليها الطبعات للكتاب.

(١) انظر ترجمته في علماء نجد للبسام (٥/ ٥٣٠)

٧- **رسالة الإخنائي** - التي رد عليها شيخ الإسلام بن تيمية - مصورة من مكتبة شستر بيتي برقم (٣٤٠٦)، ورمز لها بـ(خ) تبدأ (١٧٦ - ١٧٨) وفيها زيادات أثبت الفروقات منها وهي مسموعة على مؤلفها سنة ٧٣٥هـ.

وقد استعنت بالنسخ التالية:

١- النسخة الأزهرية للفتيا في شد الرحال برقم(٣٢١٠٢٤)، وهي تابعة في الوصف للنسخة الأزهرية السابقة من حيث الخط، وهي في ثلاث ورقات ثم بعدها نقولات من علماء بغداد في تأييدهم للفتيا. وهي مطبوعة من ضمن المجموع الفتاوى، وأصرح بتسميتها عند ذكر الفروقات.

٢- نسخة من دارة الملك عبد العزيز رقم (٢٦٠٧) نسخت سنة ١٢٨٦هـ، ووصفها كسابقتها من مكتبة الملك فهد في بدايتها ونهايتها، ورمزت لها بـ(س١).

٣- نسخة من دارة الملك عبد العزيز رقم (١٣٦٦) نسخت سنة ١٣٤٣هـ، ووصفها كسابقتها، ورمزت لها بـ(س٢).

تنبيه: هناك زيادات من بعض النسخ، أذكر الزائد منها أو أشير إليه مما لم ترد في النسخ الأخرى، هناك فروقات لا أذكر منها إلا ما يحتاج إليه.

نسخة الألمانية

لكم من دونه من ولي ولا شفيع افلا تتذكرون ان ربكم الله
الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على
العرش يدبر الامر ما من شفيع الا من بعد اذنه ذلكم الله ربكم
فاعبدوه افلا تذكرون وما ارسلنا من قبلك من رسول
الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون واسأل من ارسلنا
من قبلك من رسلنا اجعلنا من دون الرحمن الهة يعبدون (٥)
وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه
بالقول وهم بامره يعملون يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا
يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون
واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له الذي له ما في
السموات وما في الارض وله الدين واصبا افغير الله تتقون
وما بكم من نعمة فمن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون ثم اذا كشف
الضر عنكم اذا فريق منكم بربهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا
فسوف تعلمون ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم
تالله لتسألن عما كنتم تفترون واشهد ان محمدا عبده ورسوله الذي

ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون
انزل عليه الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمنا
عليه فالذين امنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي
انزل معه اولئك هم المفلحون جمع الله له ولامته من الفضائل
والمحاسن ما فرقه في ساير الامم والقرون وجعل كتابه يهدي للتي
هي اقوم كتاب فصلت اياته لقوم يعلمون فهو اكرم خلقه
عليه واقربهم زلفى لديه وهو صاحب المقام المحمود حين
يستشفع به الخلايق عليه وبه الى الله يتوجهون فلا يشفع
قبله في المحشر اذ كان عبدا غفر الله له ما تقدم من ذنبه
وما تاخر وهو صاحب لواء الحمد وامته الحامدون وما انعم
الله به عليه لا يحيط به قلم ولا لسان ولا يعلمه الا الواحد
المنان الذي يعلم ما كان وما يكون فالحمد لله حمدا كثيرا طيبا
مباركا فيه كما يحب ربنا ويرضاه على نعمه عموما وانعامه
خصوصا بعبده الذي اصطفاه وعلى تيسير السعادة والنجاة
فاتباعه هم المفلحون اذ هم به مؤمنون وبهداه يهتدون

نسخة الألمانية

يطيعون وبالايمان به وبطاعته يتوسلون ولمن
والوه يوالون ولمن عاداه يعادون وعن كتاب الله تحريف
وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين ينفون فان الله
صراط مستقيم ولما اختلف فيه من الحق مخالفون
الذين انعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء
والصالحين وهم الفائزون وهم جند الله الغالبون وحزبه
واولياؤه المتقون غير المغضوب عليهم الذين يعرفون
الحق ولا يعملون به كاليهود ولا الضالين الذين يعملون بغير
علم كالنصارى اهل الغي والضلال وهم الخاسرون بل يتبعون
الذي قال الله فيه والنجم اذا هوى ما ضل صاحبكم
وما غوى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى فنزهه
في العلم والقصد واخبر ان نطقه ليس عن هوى
كما ليس عن الظن كحال الذين هم له مخالفون بل هو
في علمه شديد القوى ذو مرة فاستوى وهو
بالافق الاعلى ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى فاوحى

الى عبده ما اوحى ما كذب الفؤاد ما رأى افتمارونه على
ما يرى ايها الجاهلون والذين اوتوا العلم يرون ان ما انزل
اليه من ربه هو الحق ويهدي الى صراط العزيز الحميد
فهم له متبعون فلهذا كان افضل الخلق واقربهم الى الله
من كان اتبعهم لرسول الله واضلهم واشقاهم من كان ابعد
عن ذلك وهم الاخسرون وقد يتفق من يكون فيه معرفة
لبعض ما جاء به لانه لم يتبعه فيكون مشابها لليهود
ومن يخالف ما جاء به جهلا وضلالا كالنصارى الذين هم
في دينهم يغلون والله تعالى هو المسؤول ان يجعلنا وسائر
اخواننا من عباده الذين هم بكتاب الله يهتدون وبرسول الله
يؤمنون وبحبل الله يعتصمون ولاولياء الله يوالون
ولاعدائه يعادون وفي سبيله يجاهدون وطريق
المغضوب عليهم والضالين يجتنبون والسابقين الاولين
من المهاجرين والانصار يتبعون اما بعد فان الله
تبارك وتعالى بعث محمدا بالهدى ودين الحق وفرق به بين

نسخة الألمانية

وسارعت لإطفاء بدعته وضلالته ٥ فأقول ـــــ وبالله التوفيق
وإن توصلنا إليه من أسهل طريق لتفتضح صاحب هذه المقالة وإن تمل وركب
طريق الجهالة واستقل وتمادى في دعواه عن الحق وما جاد وجاهر بالعداوة
للأنبياء وأظهر لهم العناد بحرم السفر لزيارة قبره وسائر القبور وخالف
في ذلك الخبر الصحيح المأثور وهو ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم في الصحيح أنه
قال زوروا القبور وورد عنه أنه قال كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها
ولا تقولوا هجرا فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم الحرج عن المكلف بعدما
كان حظرا والمشهور أن الأمر بعد الحظر يقتضي الوجوب وأقل درجاته
أن يلحق بالمباح والمندوب ٥ والجواب ـــــ
عن هذا من وجوه الأول أن في هذا الكلام من الجراءة على الله ورسوله وعلماء
المسلمين أولهم وآخرهم ما يقتضي أن يعرف من هذه المقالة ما فيها من مخالفة
دين الإسلام والتكذيب لله ورسوله ويستتاب عن هذه المقالة فإن تاب
وإلا ضربت عنقه وذلك أنه ادعى أن من حرم السفر إلى غير المساجد الثلاثة
وحرم السفر لمجرد زيارة القبور فقد جاهر الأنبياء بالعداوة وأظهر
لهم العناد وقال أنه جاهر الأنبياء وأظهر لهم العناد بحرم السفر لزيارة
قبره وسائر القبور فلو ذلك لحرف الفاء ولترتب على المجيب الأحكام
القولين في السفر لمجرد زيارة القبور فإذا قيل أنه جاهرهم بالعداوة
وأظهر لهم العناد لأجل تحريمه هذا السفر كان كل من حرمه مجاهرا
للأنبياء بالعداوة مظهرا لهم العناد ومعلوم أن مجاهر الأنبياء عليهم
السلام بالعداوة وإظهار العناد لهم غاية في الكفر ملعون كل من نهى عن
هذا السفر كافرا وقد نهى عن ذلك عامة أئمة المسلمين وإمامه مالك رحمه
الله عليه صرح بالنهي عن السفر لمن نذر أن يأتي قبر رسول الله صلى الله عليه
وسلم مع أن النذر يوجب فعل الطاعة عنده فلم يجعله مع النذر مباحا بل جعله

نسخة الأزهرية

نسخة الأزهرية

ان ينقل فيه حديثا صحيحا في استحباب ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن
اصحابه ولا عن علماء امته وانما ينقل في ذلك احاديث مكذوبة من الافك
والشرك، وانما شرع السفر الى المساجد الثلاثة لانه سفر الى بيوت الله التي
بنتها الانبياء لعبادته سبحانه وتعالى واحدها يحج اليه الحج والاخران يستحب
السفر اليهما والحج الواجب كما اختص بذلك المكان فهو مختص باعمال لا
تشرع في غيره كالطواف بالبيت وبين الصفا والمروة والوقوف بعرفة
ومزدلفة ومنى ورمي الجمار وسوق الهدي الى هناك وغير ذلك واما المسجدان
الاخران فلا يشرع فيهما الا ما هو من جنس ما يشرع في سائر المساجد كالصلاة
والذكر والدعاء والاعتكاف لكن العبادة فيهما فضيلة على العبادة في سائر
المساجد اوجبت تلك الفضيلة ان يشرع السفر اليهما وقبر النبي صلى الله عليه وسلم
مجاور مسجده فاذا اتى مسجده فعل ما شرع له في حق الرسول من الصلاة والسلام
وغير ذلك وكلما يفعله من ذلك في مسجده فهو مشروع في سائر المساجد والامكنة
لكن مسجده افضل فالصلاة فيه بالف صلاة فيما سواه فهذا الفعل المشروع في
حقه كالصلاة والسلام هل يسمى زيارة لقبره ويطلق ذلك عليه على قولين معروفين
فانه لا يوصل الى قبره ويزار الزيارة المعروفة في حق غيره بل قد منع الناس من
ذلك فانتفى المشروع هناك كالمشروع من الزيارة لسائر القبور اذ كان الله
عز وجل قد خص نبيه صلى الله عليه وسلم بالامر بالصلاة والسلام عليه في كل مكان
وزمان وخص بالدفن في حجرته لئلا يصل احد اليه لئلا يتخذ قبره مسجدا
ووثنا وعيدا، فكلما تدبر الانسان ما امر به وشرعه تبين له انه جمع في شرعه
من كمال توحيد الرب واخلاص الدين له ومن كمال طاعة الرسل وتعزيرهم
وتوقيرهم ومحبتهم وموالاتهم ومتابعتهم فاسعد الناس في الدنيا والاخرة
اتبعهم للرسل باطنا وظاهرا، والحمد لله رب العالمين،
تم بحمد الله تعالى وعونه وتوفيقه ومنه وكرمه والحمد لله اولا واخرا

١٠٥

ظاهرا وباطنا، وصلى الله على سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين
وعلى آله وازواجه الطيبين الطاهرين وصحابته والتابعين لهم باحسان الى يوم الدين
وكان الفراغ من نسخه يوم الخميس تاسع المحرم
سنة احد واربعين وسبعمائه
[illegible] احمد بن علي الحلبي [illegible]
بغوطة دمشق المحروسة غفر الله له ولجميع المسلمين
وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وكفى بالله حسيبا

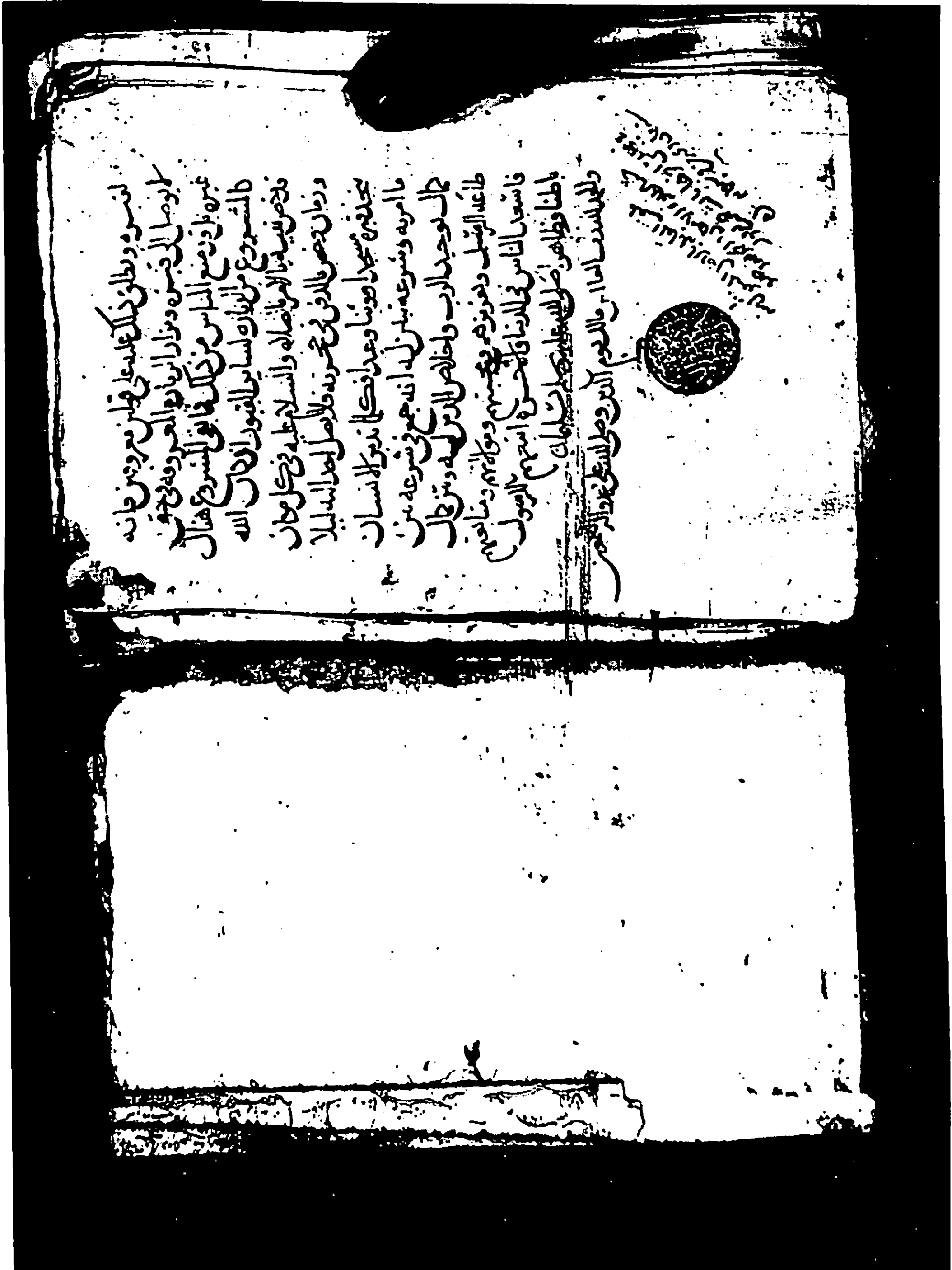
نسخة الأزهرية

نسخة الرياض

نسخة الرياض

نسخة الظاهرية (هـ)

نسخة الظاهرية (هـ)



نسخة الظاهرية (هـ)

قطعة من النسخة الظاهرية (ر)

قطعة من النسخة الظاهرية (و)

قطعة من النسخة الظاهرية (ر)

فتوى في شد الرحال

فتوى في شد الرحال

ماتوا عكفوا على قبورهم ثم صوروا على صورهم تماثيل ثم طال عليهم الأمد
فعبدوها، وقد ذكر هذا المعنى البخاري في صحيحه عن ابن عباس وذكره ابن
جرير الطبري وغيره في التفسير عن غير واحد من السلف وذكره وثيمة
وغيره في قصص الأنبياء من عدة طرق وقد بسطت الكلام على أصول
هذه المسائل في غير هذا الموضع، وأول من وضع هذه الأحاديث في زيارة
المشاهد التي على القبور هم أهل البدع من الروافض ونحوهم الذين
يعطلون المساجد ويعظمون المشاهد يدعون بيوت الله التي أمر أن
يذكر فيها اسمه ويعبد وحده لا شريك له ويعظمون المشاهد التي يشرك
فيها ويكذب فيها ويبتدع فيها دين لم ينزل الله به سلطانا فإن الكتاب والسنة الدع
إنما فيه ذكر المساجد دون المشاهد كما قال تعالى قل أمر ربي بالقسط
وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين كما بدأكم تعودون
وقال تعالى إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وقال تعالى وأن
المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا وقال تعالى ولا تباشروهن وأنتم عاكفون
في المساجد تلك حدود الله فلا تقربوها وقال تعالى ومن أظلم ممن منع مساجد
الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها وقد ثبت عنه في الصحيح أنه كان يقول
إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد
فإني أنهاكم عن ذلك، والله سبحانه وتعالى أعلم.

وهذه صورة السؤال لعلماء بغداد: ما يقول السادة العلماء أئمة الدين
رضي الله عنهم أجمعين في هذه المسألة والجواب عنها وهل على المجيب بهذا الجواب
اعتراض من جهة حكايته فيها عمن حكى عنه ذلك من علماء السلف والخلف
وهل يوجب ذلك كفر المجيب به أو فسقه وهل من كفره على ذلك من غير
أن يكون موجبا للكفر من غير حجة يكون كافرا بتكفيره من ليس بكافر أو يكون آثما
عاصيا فيستتاب لذلك وهل يجب على ولاة الأمر إذا علموا بذلك تأديبه وردعه
أم لا

مكتبة النهج الواضح

الإخنائية

الطبعة الكاملة للكتاب

على نسخ خطية

ويليها رسالة خطية كتبها شيخ الإسلام بعد فتياه في شد الرحال

تأليف

شيخ الإسلام أبي العباس

أحمد بن عبد الحليم بن تيمية

"٦٦١ - ٧٢٨ هـ"

اعتنى به

فواز بن محمد العوضي

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ﴿٣﴾ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ (الفاتحة: ١-٣).

و﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ۖ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ (الأنعام: ١)؛ يجعلون له أندادًا يحبّونهم كحُبّ الله، ويدعونهم ويرجونهم ويخافونهم ويحلفون بهم وينذرون لهم ولقبورهم يحجّون، وهم مع ذلك بالخالق يعترفون.

﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِاللَّهِ إِلَّا وَهُم مُّشْرِكُونَ﴾ (يوسف: ١٠٦)، ﴿قُل لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَن فِيهَا إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٤﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ۚ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٨٥﴾ قُلْ مَن رَّبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٨٦﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ۚ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٨٧﴾ قُلْ مَن بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٨﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ۚ قُلْ فَأَنَّىٰ تُسْحَرُونَ﴾ (المؤمنون: ٨٤-٨٩)، ﴿قُلْ مَن يَرْزُقُكُم مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّن يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَن يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَن يُدَبِّرُ الْأَمْرَ ۚ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ ۚ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣١﴾ فَذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ ۖ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ۖ فَأَنَّىٰ تُصْرَفُونَ ﴿٣٢﴾ كَذَٰلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٣﴾ قُلْ هَلْ مِن شُرَكَائِكُم مَّن يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۚ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۖ فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ ﴿٣٤﴾ قُلْ هَلْ مِن شُرَكَائِكُم مَّن يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ ۚ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ ۗ أَفَمَن يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَن يُتَّبَعَ أَمَّن لَّا يَهِدِّي إِلَّا أَن يُهْدَىٰ ۖ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٣٥﴾ وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا ۚ إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ (يونس: ٣١-٣٦)، ﴿وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ۖ فَأَنَّىٰ يُؤْفَكُونَ ﴿٦١﴾ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦٢﴾ وَلَئِن

سَأَلْتَهُم مَّن نَّزَّلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً فَأَحْيَا بِهِ ٱلْأَرْضَ مِنۢ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ ٱللَّهُ ۚ قُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ۚ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ (العنكبوت: ٦١-٦٣)، ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَٰٓؤُلَآءِ شُفَعَٰٓؤُنَا عِندَ ٱللَّهِ ۚ قُلْ أَتُنَبِّـُٔونَ ٱللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَلَا فِى ٱلْأَرْضِ ۚ سُبْحَٰنَهُۥ وَتَعَٰلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ (يونس: ١٨)، ﴿ إِنَّآ أَنزَلْنَآ إِلَيْكَ ٱلْكِتَٰبَ بِٱلْحَقِّ فَٱعْبُدِ ٱللَّهَ مُخْلِصًا لَّهُ ٱلدِّينَ ﴿٢﴾ أَلَا لِلَّهِ ٱلدِّينُ ٱلْخَالِصُ ۚ وَٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُوا۟ مِن دُونِهِۦٓ أَوْلِيَآءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَآ إِلَى ٱللَّهِ زُلْفَىٰٓ إِنَّ ٱللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِى مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ (الزمر: ٢-٣)، ﴿ ٱللَّهُ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ۖ مَا لَكُم مِّن دُونِهِۦ مِن وَلِىٍّ وَلَا شَفِيعٍ ۚ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴾ (السجدة: ٤)، ﴿ إِنَّ رَبَّكُمُ ٱللَّهُ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ۖ يُدَبِّرُ ٱلْأَمْرَ ۖ مَا مِن شَفِيعٍ إِلَّا مِنۢ بَعْدِ إِذْنِهِۦ ۚ ذَٰلِكُمُ ٱللَّهُ رَبُّكُمْ فَٱعْبُدُوهُ ۚ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ (يونس: ٣)، ﴿ وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِىٓ إِلَيْهِ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّآ أَنَا۠ فَٱعْبُدُونِ ﴾ (الأنبياء: ٢٥)، ﴿ وَسْـَٔلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رُّسُلِنَآ أَجَعَلْنَا مِن دُونِ ٱلرَّحْمَٰنِ ءَالِهَةً يُعْبَدُونَ ﴾ (الزخرف: ٤٥)، ﴿ وَقَالُوا۟ ٱتَّخَذَ ٱلرَّحْمَٰنُ وَلَدًا ۗ سُبْحَٰنَهُۥ ۚ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴿٢٦﴾ لَا يَسْبِقُونَهُۥ بِٱلْقَوْلِ وَهُم بِأَمْرِهِۦ يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ٱرْتَضَىٰ وَهُم مِّنْ خَشْيَتِهِۦ مُشْفِقُونَ ﴾ (الأنبياء: ٢٦-٢٨).

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، الذي له ما في السماوات وما في الأرض ﴿ وَلَهُ ٱلدِّينُ وَاصِبًا ۚ أَفَغَيْرَ ٱللَّهِ تَتَّقُونَ ﴿٥٢﴾ وَمَا بِكُم مِّن نِّعْمَةٍ فَمِنَ ٱللَّهِ ۖ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ ٱلضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْـَٔرُونَ ﴿٥٣﴾ ثُمَّ إِذَا كَشَفَ ٱلضُّرَّ عَنكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنكُم بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿٥٤﴾ لِيَكْفُرُوا۟ بِمَآ ءَاتَيْنَٰهُمْ ۚ فَتَمَتَّعُوا۟ ۖ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٥٥﴾ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَٰهُمْ ۗ تَٱللَّهِ لَتُسْـَٔلُنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَفْتَرُونَ ﴾ (النحل: ٥٢-٥٦).

وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله، الذي أرسله ﴿بِٱلْهُدَىٰ وَدِينِ ٱلْحَقِّ لِيُظْهِرَهُۥ عَلَى ٱلدِّينِ كُلِّهِۦ وَلَوْ كَرِهَ ٱلْمُشْرِكُونَ﴾ (التوبة: ٣٣)، أنزل عليه ﴿ٱلْكِتَٰبَ بِٱلْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ ٱلْكِتَٰبِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ﴾ (المائدة: ٤٨)، ﴿فَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ بِهِۦ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَٱتَّبَعُوا۟ ٱلنُّورَ ٱلَّذِىٓ أُنزِلَ مَعَهُۥٓ ۙ أُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ﴾ (الأعراف: ١٥٧).

جمع الله له ولأمته من الفضائل والمحاسن ما فرّقه في سائر الأمم والقرون، وجعل كتابه يهدي للتي هي أقوم، كتاب فصّلت آياته لقوم يعلمون، فهو[١] أكرم خلقه عليه وأقربهم زلفى لديه، وهو صاحب المقام المحمود؛ حين يستشفع به الخلائق عليه، وبه إلى الله يتوجهون، فلا يشفع قبله في المحشر؛ إذ كان عبدًا غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وهو صاحب لواء الحمد، وأمته الحمّادون. وما أنعم الله به عليه لا يحيط به قلم ولا لسان، ولا يعلمه إلا الواحد المنان الذي يعلم ما كان وما يكون.

فالحمد لله حمدًا طيبًا مباركًا فيه كما يحب ربنا ويرضاه على نعمه عمومًا، وإنعامه خصوصًا بعبده الذي اصطفاه، وعلّق به السعادة والنجاة. فأتباعه هم المفلحون؛ إذ هم به مؤمنون، وبهداه يهتدون، ولأمره يطيعون، وبالإيمان به وبطاعته يتوسلون، ولمن والاه يوالون ولمن عاداه يعادون، وعن كتاب الله لتحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين ينفون، فإن الله هداهم إلى صراط مستقيم ولما اختلف فيه من الحق المختلفون، صراط الذين أنعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، وهم جند الله الغالبون وحزبه المفلحون وأولياؤه المتقون، غير المغضوب عليهم الذين يعرفون الحق ولا يعملون به كاليهود، ولا الضالين الذين يعملون بغير علم كالنصارى أهل

(١) في (ل): (فهم).

الغي والضلال وهم الخاسرون، بل يتبعون نبيهم الذي قال الله فيه: ﴿وَٱلنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ (١) مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ (٢) وَمَا يَنطِقُ عَنِ ٱلْهَوَىٰٓ (٣) إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْىٌ يُوحَىٰ﴾ (النجم: ١-٤)، فنزهه عن فساد العلم والقصد، وخبّر أن نطقه[1] ليس عن هوى النفس كما أنه ليس من[2] الظن كحال الذين هم له مخالفون، بل هو ﴿وَحْىٌ يُوحَىٰ (٤) عَلَّمَهُۥ شَدِيدُ ٱلْقُوَىٰ (٥) ذُو مِرَّةٍ فَٱسْتَوَىٰ (٦) وَهُوَ بِٱلْأُفُقِ ٱلْأَعْلَىٰ (٧) ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ (٨) فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ (٩) فَأَوْحَىٰٓ إِلَىٰ عَبْدِهِۦ مَآ أَوْحَىٰ (١٠) مَا كَذَبَ ٱلْفُؤَادُ مَا رَأَىٰٓ (١١) أَفَتُمَٰرُونَهُۥ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ﴾ (سورة النجم: ٤-١٢) أيها الجاهلون.

والذين أوتوا العلم يرون أن ما أنزل إليه من ربه ﴿هُوَ ٱلْحَقَّ وَيَهْدِىٓ إِلَىٰ صِرَٰطِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَمِيدِ﴾ (سورة سبأ: ٦) فهم له يتبعون.

فلهذا كان أفضل الخلق وأقربهم إلى الله من كان أتبع[3] لرسول الله صلى الله عليه وسلم. وأضلهم وأشقاهم من كان أبعد عن ذلك وهم الأخسرون. وقد يتفق من يكون فيه معرفة لبعض ما جاء به، لكن لم يتبعه فيكون مشابهًا لليهود، ومن كان يخالف ما جاء به جهلاً وضلالاً كالنصارى الذين هم في دينهم يغلون.

والله هو المسئول أن يجعلنا وإخواننا من عباده الذين هم بكتاب الله يهتدون[4]، لله يؤمنون وبحبل الله يعتصمون ولأولياء الله يوالون ولأعدائه يعادون، وفي سبيله يجاهدون ولطريقي المغضوب عليهم والضالين يجتنبون وللسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان يتبعون.

(١) هنا نهاية المقدمة التي كانت المفقودة وهي من نسخة (ل). وتبدأ نسخة (س) من هنا.
(٢) في (ل): عن.
(٣) في (ل): أتبعهم.
(٤) في (ل): يهدون.

أمـا بعد فإن الله (تبـارك وتعالى)[1] بعث محمدًا بالهدى ودين الحق، وفرق به بين الحق والباطل، وبين الهدى والضلال، وبين الغي والرشاد، وبين طريق الجنة وطريـق النار، وبين أوليائه وأعدائه، وبين المعروف والمنكر، والخبيث والطيب، والحلال والحرام، ودين الحق والباطل.

فالحـلال ما حللـه[2] الله ورسـوله، والحرام ما حرمـه الله ورسـوله، والدين ما شرعه الله ورسوله، وليس لأحد من الثقلين -الإنس والجن- سبيل إلى رضى الله وكرامتـه ورحمتـه إلا بالإيمان بمحمد(صلـى الله عليه وسـلم)[3] واتباعه، فإن الله أرسـله برسـالة عامة إلى جميع الثقلين الجن والإنس، في جميع أمور الدين الباطنة والظاهـرة، بشـرائع الإسـلام وحقائـق الإيمان، إلـى علمائهم وعبادهـم وملوكهم وسوقتهم، فليس لأحد وإن عظم علمه وعبادته وملكه وسلطانه أن يعدل عما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم إلى ما يخالفه في شيء من الأمور الدينية: باطنها وظاهرها، وشرائعها وحقائقها، بل على جميع الخلق أن يتبعوه ويسلموا لحكمه.

قـال (اللـه)[4] تعالـى: ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ (سـورة النسـاء:٦٥) وقـال تعالـى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنكُمْ ۖ فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ ذَٰلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ (سـورة النسـاء:٥٩) وقـال تعالـى: ﴿ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا ۚ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ (سورة يونس: ١٩)[5]،

---

(١) زيادة من (ل).

(٢) المثبت من (ل) وفي (س) : أحله.

(٣)زيادة من (ل).

(٤) زيادة من (ل).

(٥) في نسخة (ل): كان الناس أمة واحدة.

كما قال في سورة البقرة: ﴿فَبَعَثَ ٱللَّهُ ٱلنَّبِيِّـۧنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنزَلَ مَعَهُمُ ٱلْكِتَٰبَ بِٱلْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ ٱلنَّاسِ فِيمَا ٱخْتَلَفُوا۟ فِيهِ ۚ وَمَا ٱخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا ٱلَّذِينَ أُوتُوهُ مِنۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ ٱلْبَيِّنَٰتُ بَغْيًۢا بَيْنَهُمْ ۖ فَهَدَى ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لِمَا ٱخْتَلَفُوا۟ فِيهِ مِنَ ٱلْحَقِّ بِإِذْنِهِۦ ۗ وَٱللَّهُ يَهْدِى مَن يَشَآءُ إِلَىٰ صِرَٰطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ (البقرة: ٢١٣) [١].

وفي صحيح مسلم عن عائشة (رضي الله عنها)[٢] أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قام يصلي من الليل يقول: «اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم»[٣].

وقد علق سبحانه الاهتداء بطاعته، فقال (تعالى)[٤] في ذم المنافقين: ﴿وَيَقُولُونَ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَبِٱلرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّىٰ فَرِيقٌ مِّنْهُم مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ ۚ وَمَآ أُو۟لَٰٓئِكَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ (٤٧) وَإِذَا دُعُوٓا۟ إِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُم مُّعْرِضُونَ (٤٨) وَإِن يَكُن لَّهُمُ ٱلْحَقُّ يَأْتُوٓا۟ إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ (٤٩) أَفِى قُلُوبِهِم مَّرَضٌ أَمِ ٱرْتَابُوٓا۟ أَمْ يَخَافُونَ أَن يَحِيفَ ٱللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُۥ ۚ بَلْ أُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلظَّٰلِمُونَ (٥٠) إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ ٱلْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوٓا۟ إِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَن يَقُولُوا۟ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ وَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ (٥١) وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ وَيَخْشَ ٱللَّهَ وَيَتَّقْهِ فَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْفَآئِزُونَ﴾ إلى قوله: ﴿قُلْ أَطِيعُوا۟ ٱللَّهَ وَأَطِيعُوا۟ ٱلرَّسُولَ ۖ فَإِن تَوَلَّوْا۟ فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُم مَّا حُمِّلْتُمْ ۖ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا۟ ۚ وَمَا عَلَى ٱلرَّسُولِ إِلَّا ٱلْبَلَٰغُ ٱلْمُبِينُ﴾ (النور: ٥٤) (سورة النور: ٤٧-٥٤).

---

(١) كان أبو العالية يقول في هذه الآية: المخرج من الشبهات والضلالات والفتن. ذكره ابن جرير في تفسيره (٣/ ٦٣٣).

(٢) زيادة من (ل).

(٣) في كتاب صلاة المسافرين (٧٧٠)

(٤) زيادة من (ل).

وهذا الأصل متفق عليه بين كل من آمن به الإيمان الواجب الذي فرضه الله على الخلق، وكل أحد عليه أن يتقي الله قال تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ (سورة التغابن: ١٦)، وهذا (مُبَيِّنٌ)[١] لقوله تعالى: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ﴾ (سورة آل عمران: ١٠٢) قال ابن مسعود: حق تقاته هو أن يطاع فلا يعصى، ويذكر فلا ينسى، ويشكر فلا يكفر[٢]. لكن الأمر مشروط بالاستطاعة كما بينه في قوله تعالى[٣]: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾. فقد يخفى على الإنسان بعض سنة الرسول صلى الله عليه وسلم وأمره مع اجتهاده في طاعته، (ولا)[٤] يكلف الله نفسًا إلا وسعها. ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم: «إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران، وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر. أخرجاه في الصحيحين»[٥].

وقد يقول الرجل ويحكم بغير علم فيأثم على ذلك، كما يأثم إذا قال بخلاف ما يعلمه من الحق، وفي السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «القضاة ثلاثة: قاضيان في النار، وقاض في الجنة. رجل علم الحق وقضى به فهو في الجنة، ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار، ورجل علم الحق فقضى بخلافه فهو في النار»[٦]. وقد ذم الله (سبحانه)[٧] القول بغير علم

(١) في نسخة (س): تبيين. والمثبت من (ل).
(٢) رواه ابن جرير في تفسيره (٥/ ٦٣٧) بإسناد صحيح.
(٣) في (س): كما بينه تعالى في قوله. والمثبت في (ل).
(٤) في (س): فلا. والمثبت في (ل).
(٥) رواه البخاري (٧٣٥٢) كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة باب أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ، ومسلم (١٧١٦) كتاب الأقضية من حديث عمرو بن العاص رضي الله عنه.
(٦) أخرجه أبو داود(٣٥٧٣) والنسائي في الكبرى (٥٨٩١) وابن ماجه (٢٣١٥) وغيرهم وفيه خلف بن خليفة وهو لا بأس به وقد اختلط. وللحديث طريق آخر رواه الترمذي (١٣٢٢) والروياني في مسنده (٦٦) والطبراني في الكبير (٢/ ٢٠) وغيرهم من طريق شريك عن الأعمش عن سعد بن عبيدة عن ابن بريدة عن أبيه مرفوعاً، وشريك صدوق كثير الغلط،والأعمش ثقة مدلس وقد عنعن هنا، وبمجموع طرقه صححه ابن عبد الهادي في التنقيح (٥/ ٦١-٦٢) وابن الملقن في البدر (٩/ ٥٥٢) والألباني في الإرواء (٨/ ٢٣٥)
(٧) زيادة من (ل).

ونهى عنه في غير موضع من كتابه،(كما)[1] قال تعالى: ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِۦ عِلْمٌ ﴾ (سورة الإسراء: ٣٦)، وقال تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ ٱلْفَوَٰحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَٱلْإِثْمَ وَٱلْبَغْيَ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَأَن تُشْرِكُوا۟ بِٱللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِۦ سُلْطَٰنًا وَأَن تَقُولُوا۟ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (سورة الأعراف: ٣٣) وقال تعالى عن الشيطان: ﴿ إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِٱلسُّوٓءِ وَٱلْفَحْشَآءِ وَأَن تَقُولُوا۟ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (سورة البقرة: ١٦٩) وقال فيما يخاطب به أهل الكتاب: ﴿ هَٰٓأَنتُمْ هَٰٓؤُلَآءِ حَٰجَجْتُمْ فِيمَا لَكُم بِهِۦ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَآجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُم بِهِۦ عِلْمٌ ۚ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (سورة آل عمران: ٦٦)، وقال(تعالى)[2]: ﴿ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِم مِّيثَٰقُ ٱلْكِتَٰبِ أَن لَّا يَقُولُوا۟ عَلَى ٱللَّهِ إِلَّا ٱلْحَقَّ وَدَرَسُوا۟ مَا فِيهِ ﴾ (سورة الأعراف: ١٦٩) وقال(تعالى)[3]: ﴿ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ لَا تَغْلُوا۟ فِى دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا۟ عَلَى ٱللَّهِ إِلَّا ٱلْحَقَّ ﴾ (سورة النساء: ١٧١)، وجعل القائل بغير علم كاذبًا، والصادق هو الذي يتكلم بعلم فقال تعالى: ﴿ ءَآلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ ٱلْأُنثَيَيْنِ أَمَّا ٱشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ ٱلْأُنثَيَيْنِ ۖ نَبِّـُٔونِى بِعِلْمٍ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴾ (سورة الأنعام: ١٤٣) وقال تعالى: ﴿ قُلْ هَاتُوا۟ بُرْهَٰنَكُمْ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴾ (سورة البقرة: ١١١)، لا سيما أهل الشرك فإنه (تعالى)[4] وصفهم بالإفك مع الشرك وقرن الكذب بالشرك كما قرن الصدق بالإخلاص، ولهذا يقرن بين المنافقين أهل الكذب وبين المشركين في مثل قوله ﴿ هُوَ ٱلَّذِىٓ أَنزَلَ ٱلسَّكِينَةَ فِى قُلُوبِ ٱلْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوٓا۟ إِيمَٰنًا مَّعَ إِيمَٰنِهِمْ ۗ وَلِلَّهِ جُنُودُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٤﴾ لِّيُدْخِلَ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ جَنَّٰتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرَ عَنْهُمْ سَيِّـَٔاتِهِمْ ۚ وَكَانَ ذَٰلِكَ عِندَ ٱللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٥﴾ وَيُعَذِّبَ ٱلْمُنَٰفِقِينَ وَٱلْمُنَٰفِقَٰتِ وَٱلْمُشْرِكِينَ وَٱلْمُشْرِكَٰتِ

---

(١) زيادة من (ل).
(٢) زيادة من (ل).
(٣) زيادة من (ل).
(٤) زيادة من (ل).

﴿ٱلظَّآنِّينَ بِٱللَّهِ ظَنَّ ٱلسَّوْءِ ۚ عَلَيْهِمْ دَآئِرَةُ ٱلسَّوْءِ ۖ وَغَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ ۖ وَسَآءَتْ مَصِيرًا﴾ (سورة الفتح: ٤-٦)، وقال تعالى ﴿وَٱجْتَنِبُوا۟ قَوْلَ ٱلزُّورِ ﴿٣٠﴾ حُنَفَآءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِۦ ۚ وَمَن يُشْرِكْ بِٱللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ ٱلسَّمَآءِ﴾ (سورة الحج: ٣٠-٣١). وقال(تعالى)[١] عن أهل الكهف: ﴿هَٰٓؤُلَآءِ قَوْمُنَا ٱتَّخَذُوا۟ مِن دُونِهِۦٓ ءَالِهَةً ۖ لَّوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِم بِسُلْطَٰنٍۭ بَيِّنٍ﴾ الآية (سورة الكهف: ١٥) وقال عن الخليل(صلى الله عليه وسلم)[٢]: ﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَوْثَٰنًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا ۚ﴾ (سورة العنكبوت: ١٧)، وقال لأبيه وقومه: ﴿مَاذَا تَعْبُدُونَ ﴿٨٥﴾ أَئِفْكًا ءَالِهَةً دُونَ ٱللَّهِ تُرِيدُونَ﴾ (سورة الصافات: ٨٥-٨٦) ومثل هذا مذكور في غير موضع من القرآن، وكثير من الناس يقع في الشرك والإفك جهلاً وضلالاً من المشركين وأهل الكتاب وأهل البدع.

والله سبحانه وتعالى قد أرسل جميع رسله وأنزل جميع كتبه بأن لا يعبد إلا الله وحده لا شريك له، لا يعبد معه لا ملك(مقرب)[٣] ولا نبي ولا صالح ولا تماثيلهم ولا قبورهم ولا شمس ولا قمر ولا كوكب ولا ما صنع من التماثيل لأجلهم، ولا شيء من الأشياء. وبين أن كل ما يعبد من دونه فإنه لا يضر ولا ينفع وإن كان ملكًا أو نبيًا، وأن عبادته كفر، فقال تعالى: ﴿قُلِ ٱدْعُوا۟ ٱلَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِهِۦ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ ٱلضُّرِّ عَنكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴿٥٦﴾ أُو۟لَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ ٱلْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُۥ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُۥٓ ۚ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا﴾ (سورة الإسراء: ٥٦-٥٧)، بين سبحانه أن كل ما يدعى من دونه من الملائكة والجن والإنس لا يملكون كشف الضر ولا تحويلا[٤]، وأن هؤلاء المدعوون من الملائكة (والجن)[٥] والأنبياء يتقربون إلى الله(عز وجل)[٦] ويرجونه ويخافونه.

---

(١) زيادة من (ل).
(٢) زيادة من (ل).
(٣) زيادة من (ل).
(٤) في (س) : تحويله.
(٥) زيادة من (ل).
(٦) زيادة من (ل).

وكذلك كان قوم من الإنس يعبدون رجالاً من الجن، فآمنت الجن المعبودون، وبقي عابدوهم يعبدونهم كما ذكر ذلك ابن مسعود[1]، وقال تعالى: ﴿ قُلِ ٱدْعُواْ ٱلَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَلَا فِى ٱلْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شِرْكٍ وَمَا لَهُۥ مِنْهُم مِّن ظَهِيرٍ ﴿٢٢﴾ وَلَا تَنفَعُ ٱلشَّفَٰعَةُ عِندَهُۥٓ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُۥ ﴾ (سورة سبأ: ٢٢-٢٣) بين سبحانه(وتعالى)[2] أن كل ما يدعى من دونه من الملائكة والبشر وغيرهم ليس لهم مثقال ذرة في السموات والأرض ولا لهم نصيب فيهما، وليس لله ظهير يعاونه من خلقه.

وهذه الأقسام الثلاثة هي التي تحصل مع المخلوقين: إما أن يكون لغيره ملك دونه، أو يكون شريكًا له، أو يكون معينًا(له)[3] وظهيرًا له.

(فالرب)[4] تعالى ليس له من خلقه (ملك)[5] ولا شريك ولا ظهير. لم يبق إلا الشفاعة وهو دعاء الشافع وسؤاله لله في المشفوع له، فقال تعالى: ﴿وَلَا تَنفَعُ ٱلشَّفَٰعَةُ عِندَهُۥٓ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُۥ﴾ ثم إنه خص(تعالى)[6] بالذكر الملائكة والأنبياء في قوله: ﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَن يُؤْتِيَهُ ٱللَّهُ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْحُكْمَ وَٱلنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُواْ عِبَادًا لِّى مِن دُونِ ٱللَّهِ وَلَٰكِن كُونُواْ رَبَّٰنِيِّۦنَ بِمَا كُنتُمْ تُعَلِّمُونَ ٱلْكِتَٰبَ وَبِمَا كُنتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿٧٩﴾ وَلَا يَأْمُرَكُمْ أَن تَتَّخِذُواْ ٱلْمَلَٰٓئِكَةَ وَٱلنَّبِيِّۦنَ أَرْبَابًا ۗ أَيَأْمُرُكُم بِٱلْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنتُم مُّسْلِمُونَ ﴾ (سورة آل عمران: ٧٩-٨٠) بين(الله سبحانه)[7] أن اتخاذهم أربابًا كفر.

---

(١) رواه ابن جرير في تفسيره (١٤/ ٦٢٨) والأثر صحيح عنه.
(٢) زيادة من (ل).
(٣) زيادة من (ل).
(٤) المثبت من (ل) وفي (س): والرب.
(٥) المثبت من (ل) وفي (س) : مالك.
(٦) زيادة من (ل).
(٧) زيادة من (ل).

وقال تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ (٧٢) لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَٰهٍ إِلَّا إِلَٰهٌ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٧٣) أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٧٤) مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ انْظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ انْظُرْ أَنَّىٰ يُؤْفَكُونَ (٧٥) قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (سورة المائدة: ٧٢-٧٦)، فقد بين (سبحانه)[1] أن من دعا المسيح وغيره فقد دعا ما لا يملك له ضرًا ولا نفعًا، وقال (تعالى)[2] لخاتم الرسل: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ﴾ (سورة الأنعام: ٥٠) وقال (تعالى)[3]: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (سورة الأعراف: ١٨٨) وقال: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ (سورة يونس: ٤٩) وقال: ﴿قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا﴾ (سورة الجن: ٢١) وقال: ﴿لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ (١٢٧) لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾ (سورة آل عمران: ١٢٧-١٢٨) وقال: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ (سورة القصص: ٥٦) وقال: ﴿إِنْ تَحْرِصْ عَلَىٰ هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ﴾ (سورة النحل: ٣٧).

(١) زيادة من (ل).
(٢) زيادة من (ل).
(٣) زيادة من (ل).

فصــــل

قـد أرسـل إلي بعض أصحابنا خبراً[1] أخبر (بـه)[2] أنه صنفه بعض القضاة (ممن هو قاضي قضاة مذهبه بمصر)[3]، قد تكلم في المسـألة التي انتشـر الكلام فيها، وهي السـفر إلى غير المسـاجد الثلاثة، كالسـفر إلى زيارة القبور، هل هو محـرم أو مباح أو مسـتحب؟ وهي المسـألة التي (أجبـت)[4] فيها من مدة بضع عشـرة سـنة بالقاهرة[5]، فأظهر بعـض الناس في هذا الوقت ظنّـا أن الذي فيها خلاف الإجماع وأن السفر لمجرد زيارة قبور الأنبياء والصالحين هو (كالسفر)[6] المسـتحب بلا نزاع وهو السـفر إلى مسـجد نبينا محمد صلى الله عليه وسـلم المتضمن لما شرعه الله من السفر إلى مسجده والصلاة فيه والسلام عليه ومحبته وتعظيمـه وغيـر ذلك من حقوقه صلى الله عليه وسـلم في مسـجده المؤسـس علـى التقـوى المجاور لقبره صلى الله عليه وسـلم، وظنوا أن السـفر إلى زيارة قبور جميع الأنبياء والصالحين مسـتحب مجمع على اسـتحبابه مثل (هذا)[7] السـفر المشـروع بالنص وإجماع المسـلمين إلى مدينة الرسـول صلى الله عليه وسـلم، سواء سافر مع حج البيت أو بدون حج البيت، فإن هذا السفر المشروع إلـى مدينتـه بالنص والإجماع لا يختص بوقت الحج، فإن المسـلمين على عهد خلفائه الراشـدين كانوا يحجون ويرجعون إلى أوطانهم، ثم ينشىء السفر إلى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم من ينشئه، لأنه عبادة مستقلة بنفسها كالسفر إلى بيت المقدس، والسـفر إلى مسـجد النبي صلى الله عليه وسـلم أفضل من السفر إلى المسجد الأقصى بالنص والإجماع.

---

(١) المثبت من (ل) وفي (س): جزءا.
(٢) زيادة من (ل).
(٣) زيادة من (ل).
(٤) الذي في (ل): أجيب، والمثبت من (س).
(٥) سيذكرها المؤلف رحمه الله كاملة مع حاشية زادها للتوضيح.
(٦) المثبت من (ل) وفي (س): مثل السفر.
(٧) زيادة من (س).

فظـن مـن ظن أن السـفر المشـروع هو لمجـرد القبـر لا لأجل المسـجد، وأن المسـجد يدخل ضمنًا وتبعًا في السـفر، وأن(قبور) [1] سـائر الأنبياء كذلك، أو أن المسـافرين لمجرد القبور سـفرهم مشروع كالسـفر إلى المساجد الثلاثة، ومن الناس من ظن أنه أفضل من السفر إلى المساجد الثلاثة حتى صرحوا بأنه أفضل من الحج، وأن الدعاء عند قبور الأنبياء والصالحين أفضل من الدعاء في المسجد الحرام ومسجد الرسول وعرفة ومزدلفة ومنى وغير ذلك من المساجد والمشاعر التي أمر الله ورسـوله بالعبادة فيها والدعاء والذكر فيها، وظن من ظن أن هذا مجمع عليه وأن من قال: السـفر لغير المسـاجد الثلاثة -سـواء كان لقبر نبي أو غيـر نبي- منهي عنه، أو أنه مباح ليس بمسـتحب، فقد خالف الإجماع. وليس معهـم بما ظنوه نقـل عن أحد من أئمة الدين الذين لهم في الأمة لسـان صدق، ولا حجة من كتاب الله ولا سـنة رسـوله، بل الكتاب والسـنة وإجماع السلف والأئمـة المشـهورون وغيرهم على خلاف ما ظنوه، فإجمـاع أهل العلم الذين تحكـى أقوالهم في مسـائل الإجمـاع والنزاع هو على خلاف مـا ظنه الغالطون إجماعًا، وجرت في ذلك فصول.

لكـن المقصود هنا أنه أرسـل إلي مـا كتبه هذا القاضي وأقسـم بالله علي أن أكتب عليه شـيئًا ليظهر للناس جهل مثل هؤلاء الذين يتكلمون في الدين بغير علـم، وذلك أنهم رأوا فـي كلامه من الجهل والكذب والضـلال ما لا يظن أن يقع فيه آحاد(الطلبة)[2] الذين يعرفون ما يقولون، فكيف بمن (يسمي)[3] قاضي القضاة! ورأيت كلامه يدل على أن عنده نوعًا من الدين كما عند كثير من الناس نوع من الدين، لكن مع جهل وسـوء فهم وقلة علم(حتى بمذهبه الذي انتسـب

---

(١) زيادة من (س).
(٢) المثبت من (ل) وفي (س): العلماء.
(٣) المثبت من (ل) وفي (س): سمي.

إليـه وهو مذهب مالـك رحمه الله)[1]، حتى قد يجهل دين الرسـول الذي هو مؤمن به، ويكفر من قال بقول الرسول؛ وصدق خبره وأطاع أمره.

وقـد يجهل أحدهـم مذهبه الذي انتسـب إليه كما قد يجهـل مذهب مالك وغيـره من أئمة المسـلمين الأربعـة وغيرهم، فإن هذه المسـألة التـي فيها النزاع -وهـي التـي أجبت فيهـا- وإن كانت في كتـب أصحاب الشـافعي وأحمد[2] وغيرهمـا وقد ذكروا القولين في كلام مالـك وأصحابه. وأبو حنيفة مذهبه في ذلـك أبلـغ من مذهب الشـافعي وأحمد، فهي في كلام مالـك وأصحابه أكثر، وهي موجودة في كتبهم الصغار والكبار.

ومالك نفسه نص على قبر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بخصوصه أنه داخل في هذا الحديث، بخلاف كثير من الفقهاء فإن كلامهم عام، لكن احتجاجهم بالحديث وغيره يبين أنهم قصدوا العموم، وكذلك بيانهم لمأخذ المسألة يقتضي العموم.

فهذا المعترض وأمثاله لا عرفوا ما قاله أئمتهم وأصحاب أئمتهم، ولا ما قاله بقية علماء المسـلمين، ولا عرفوا سـنة رسـول الله صلى الله عليه وسـلم وسنة خلفائه الراشدين، ولا ما كان يفعله الصحابة والتابعون لهم بإحسان.

ونقل هذا المعارض عن الجواب ما ليس فيه، بل المعروف المتواتر عن المجيب في جميع كتبه وكلامه بخلافه، وليس في الجواب ما يدل عليه بل على نقيض ما قاله.

وهذا إما أن يكون عن تعمد للكذب، أو عن سـوء فَهْم مقرون بسـوء الظن وما تهوى الأنفس، وهذا أشـبه الأمرين به، فإن من الناس من يكون عنده نوع

(١) زيادة من (ل).

(٢) هنا في (ل) كلام مكرر سيأتي في موضعه في الوجه الثامن وكما نبه في المقدمة أن النسخة الألمانية مختصرة وفيها تقديم وتأخير.

من الدين لكن مع جهل عظيم، فهؤلاء يتكلم أحدهم بلا علم فيخطىء، ويخبر عن الأمور بخلاف ما هي عليه خبرا غير مطابق.

ومن تكلم في الدين بغير الاجتهاد المسوغ له الكلام وأخطأ فإنه كاذب آثم، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي في السنن عن بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: القضاة ثلاثة: «قاضيان في النار وقاض في الجنة، رجل قضى للناس على جهل فهو في النار، ورجل علم الحق فقضى بخلافه فهو في النار، ورجل علم الحق فقضى به فهو في الجنة»[١].

فهذا الذي يجهل وإن (لم) [٢] يتعمد خلاف الحق فهو في النار، بخلاف المجتهد الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم: «إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران، وإذا اجتهد الحاكم فأخطأ فله أجر» [٣]. فهذا جعل له أجرًا مع خطئه لأنه اجتهد فاتقى الله ما استطاع، بخلاف من قفا بما ليس له به علم، وتكلم بدون الاجتهاد المسوغ له الكلام فإن هذا كما في الحديث عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من قال في القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار». وفي رواية (بغير علم)[٤]. وفي حديث جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم: «من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ ومن أخطأ فليتبوأ مقعده من النار»[٥].

---

(١) تقدم تخريجه.
(٢) زيادة من (س).
(٣) تقدم تخريجه.
(٤) أخرجه أحمد(٢٠٦٩) وأبوداود(عزاه إليه المزي في تحفة الأشراف (٤/ ٤٢٣)) والترمذي (٢٩٥٠-٢٩٥١) والنسائي في الكبرى (٨٠٣٠-٨٠٣١) وغيرهم من طريق عبد الأعلى الثعلبي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما به. وسنده ضعيف فيه عبد الأعلى ضعفه أحمد وأبو زرعة. وانظر السلسلة الضعيفة (١٧٨٣)
(٥) أخرجه أبوداود (٣٦٥٢) والترمذي (٢٩٥٢) والنسائي في الكبرى (٨٠٣٢) وغيرهم من طريق سهيل بن أبي حزم عن أبي عمران الجوني عن جندب رضي الله عنه. قال الترمذي :هذا حديث غريب، وقد تكلم بعض أهل الحديث في سهيل بن أبي حزم. وقال أحمد: روى أحاديث منكرة،وقال البخاري: لا يتابع في حديثه يتكلمون فيه. وضعفه الألباني في السلسلة الضعيفة (١٧٨٣).

وفي الصحيحين عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إن الله لا يقبض العلم انتزاعًا ينتزعه من الناس، ولكن يقبضه بقبض العلماء، فإذا لم يبق عالمًا اتخذ الناس رؤوسًا جهالاً فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا». وفي رواية للبخاري (فأفتوا برأيهم)[1]. وهذا بخلاف المجتهد الذي اتقى الله ما استطاع، وابتغى طلب العلم بحسب الإمكان، وتكلم ابتغاء وجه الله، وعلم رجحان دليل على دليل، فقال بموجب الراجح، فهذا مطيع لله مأجور أجرين إن أصاب، وإن أخطأ أجرًا واحدًا.

ومن قال كل مجتهد مصيب بمعنى أنه مطيع لله فقد صدق، ومن قال المصيب لا يكون إلا واحدًا، وإن الحق لا يكون إلا واحدًا، ومن لم يعلمه فقد أخطأ بمعنى أنه لم يعلم الحق في نفس الأمر فقد صدق، كما بسط هذا في مواضع[2].

والمقصود أن من تكلم بلا علم يسوغ وقال غير الحق يسمى كاذبًا، فكيف بمن (ينقل)[3] عن كلام موجود خلاف ما هو فيه مما يعرف كل من تدبر الكلام أن هذا نقل باطل؟ فإن مثل هذا كذب ظاهر، والأولى على صاحبه إثم الكذب، ويطلق عليه (الكذب)[4]، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: «كذب أبو السنابل»[5].

---

(١) أخرجه البخاري (١٠٠) في كتاب العلم باب كيف يقبض العلم وفي كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة باب ما يذكر من ذم الرأي وتكلف القياس رقم(٧٣٠٧)، ومسلم(٢٦٧٣) كتاب العلم.
(٢) انظر مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام (١٩/ ٢٠٣)
(٣) هكذا في (س).
(٤) زيادة من (س).
(٥) هو من حديث سبيعة الأسلمية رضي الله عنها أخرجه البخاري (٥٣١٨) كتاب الطلاق باب ﴿وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ (الطلاق: ٤) ومسلم (١٤٨٤) كتاب الطلاق. ولفظه عند أحمد (٤٢٧٣) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

وكما قال لما قيل له: إنهم يقولون إن عامرًا بطل عمله، قتل نفسه. فقال: «كذب من قال ذلك»[1]. وكما قال عبادة: كذب أبو محمد. لما قال: الوتر واجب[2]. وقال ابن عباس: كذب نوف. لما قال: إن موسى صاحب بني إسرائيل ليس هو موسى صاحب الخضر[3]. ومثل هذا كثير.

فإذا كان هذا الخبر الذي ليس بمطابق يسمى كذبًا فما هو كذب ظاهر أولى. ومثل هذا إذا حكم بين الناس بالجهل فهو أحد «القضاة الثلاثة الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم: القضاة ثلاثة: قاضيان في النار، وقاض في الجنة، رجل علم الحق وقضى به فهو في الجنة، ورجل علم الحق وقضى بخلافه فهو في النار، ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار»[4].

وإن قيل فيه قد يكون مجتهدًا مخطئًا مغفورًا له فحكمه الذي أخطأ فيه وخالف فيه النص والإجماع باطل باتفاق العلماء، وكذلك حكم من شاركه في ذلك. وكلام هذا وأمثاله يدل على أنه (بعيد)[5] عن معرفة الصواب في هذا الباب؟ كأنه (غريب)[6] عن دين الإسلام في مثل هذه المسائل، لم (يتدبر)[7] القرآن ولا (عرف)[8] السنن ولا آثار الصحابة والتابعين ولا كلام أئمة المسلمين،

---

(١) أخرجه البخاري (٤١٩٥) كتاب المغازي باب غزوة خيبر، ومسلم (١٨٠٢) كتاب الجهاد من حديث سلمة بن الأكوع رضي الله عنه.

(٢) أخرجه أحمد (١١٦٩٣) ومالك في الموطأ (٣٢٠) وأبو داود (١٤٢٠) والنسائي في الكبرى (٣١٨) وغيرهم من طرق عن محمد بن يحي بن حبان عن ابن محيريز عن المخدجي عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه، والمخدجي ذكره ابن حبان في الثقات (٥/ ٥٧٠) وقال الذهبي في الميزان (٤/ ٦٠٠): لا يعرف، وللحديث طريق آخر: رواه أحمد (٢٢٧٠٤) وأبو داود (٤٢٥) والبيهقي (٣/ ٣٦٦). قال ابن عبد البر في التمهيد (٤/ ١٨٤): حديث صحيح ثابت... إنما قلنا إنه حديث ثابت لأنه روي عن عبادة من طرق ثابتة صحاح من غير طريق المخدجي. وصححه الألباني في الصحيحة(٨٤٢).

(٣) أخرجه البخاري (١٢٢) كتاب العلم باب ما يستحب للعالم إذا سئل: أي الناس أعلم؟ فيكل العلم إلى الله، ومسلم(٢٣٨٠) كتاب الفضائل من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه.

(٤) تقدم تخريجه .

(٥) في (س): أنهم بعيدون. والمثبت من (هـ) .

(٦) في (س): كأنهم غرباء. والمثبت من (هـ) .

(٧) في (س): لم يتدبروا. والمثبت من (هـ) .

(٨) في (س): ولا عرفوا. والمثبت من (هـ) .

وفي مثل هؤلاء قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح: «بدأ الإسلام غريبًا وسيعود غريبًا كما بدأ»[١].

فشريعة الإسلام في هذا الباب غريبة عند هؤلاء لا يعرفونها، فإن هذا وأمثاله(فإنه لو كان عالماً بنوع من أنواع الأدلة الشرعية في هذا الباب لوزعه ذلك عما وقع فيه من الضلال والابتداع)[٢] ومخالفة دين المسلمين والخروج عما عليه جميع أئمة الدين، مع ما فيه من الافتراء على الله و(على)[٣] رسوله صلى الله عليه وسلم و(على)[٤] علماء المسلمين وعلى المجيب.

والاستدلال على ما (ذكره)[٥] بما لا يصلح أن يكون دليلاً إما حديث صحيح لا يدل على المطلوب وإما خبر معتل مكذوب، والمستدل بالحديث عليه أن يبين صحته، ويبين دلالته على مطلوبه.

وهذا المعترض لم يجمع في حديث واحد بين هذا وهذا، بل إن ذكر صحيحًا لم يكن دالاً على محل النزاع، وإن أشار إلى ما يدل لم يكن ثابتا عند أهل العلم بالحديث الذين يعتد بهم في الإجماع والنزاع.

فأما ما فيه من الافتراء والكذب على المجيب فليس المقصود الجواب عنه (بل)[٦] له أسوة أمثاله من أهل الإفك والزور، وقد قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ جَآءُو بِٱلْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِكُلِّ ٱمْرِيٍٕ مِّنْهُم مَّا ٱكْتَسَبَ مِنَ ٱلْإِثْمِ﴾

---

(١) أخرجه مسلم (١٤٥) كتاب الإيمان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
(٢) المثبت من (هـ) . وفي (س): لو كان عندهم علم بنوع من أنواع الأدلة الشرعية في هذا الباب لوزعهم ذلك عما وقعوا فيه من الضلال والابتداع .
(٣) زيادة من (هـ) .
(٤) زيادة من (هـ) .
(٥) المثبت من (هـ) وفي (س): ذكروه.
(٦) المثبت من (هـ) وفي (س): وله.

(سورة النور: ١١) بل المقصود الانتصار لله (عز وجل)[١] ولكتابه ولرسوله ولدينه، وبيان جهل الجاهل الذي يتكلم في الدين بالباطل وبغير علم، فأذكر ما يتعلق بالمسألة وبالجواب.

وليس المقصود أيضًا العدوان على أحد -لا المعترض ولا غيره- ولا بخس حقه ولا تخصيصه بما لا يختص به مما يشركه فيه غيره بل المقصود الكلام بموجب العلم والعدل والدين، كما قال تعالى: ﴿ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ كُونُوا۟ قَوَّٰمِينَ لِلَّهِ شُهَدَآءَ بِٱلْقِسْطِ ۖ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَـَٔانُ قَوْمٍ عَلَىٰٓ أَلَّا تَعْدِلُوا۟ ۚ ٱعْدِلُوا۟ هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ۖ ﴾ (سورة المائدة: ٨).

وليس أيضًا المقصود ذم شخص معين بل المقصود بيان ما يذم وينهى عنه ويحذر عنه من الخطأ والضلال في هذا الباب، كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «ما بال رجال يقولون أو يفعلون كذا»[٢]. فيذم ذلك الفعل ويحذر عن ذلك النوع وليس مقصوده إيذاء شخص معين.

ولكن لما كان هذا صنّف مصنفًا وأظهره وشهره لم يكن بد من حكاية ألفاظه والرد عليه وعلى من هو مثله ممن ينتسب إلى علم ودين ويتكلم في هذه المسألة بما يناقض دين المسلمين حيث يجعل ما بعث الله به رسوله كفرًا، وهذا رأس هؤلاء المبدلين، فالرد عليه رد عليهم.

---

(١) زيادة من (هـ).

(٢) رواه البخاري (٢٧٢٩)، ومسلم (١٥٠٤) من حديث عائشة رضي الله عنها.

فصـــل

قال المعترض:

أمـا بعـد فإن العبد لما وقف على الكلام المنسـوب لابن تيمية المنقول عنه من نسـخة فتياه، ظهر لي -مـن صريح ذلك (الكلام)[1] وفحواه- مقصده السـيئ ومغـزاه، وهو تحريم زيارة قبور الأنبياء وسـائر القبور والسـفر إليها ودعواه أن ذلك معصية محرمة مجمع عليها.

فيقال: هذا الكلام مع قلته فيه من الكذب الباطل والافتراء ما يلحق صاحبه بالكذابين (المردودين)[2] الشهادة، أو الجهال البالغين في نقص الفهم والبلادة. وكان ينبغـي لـه أن يحكي لفظ المجيب بعينه ويبين ما فيه من الفسـاد، وإن ذكر معناه فيسلك طريق الهدى والسداد. فأما أن يذكر عنه ما ليس فيه، ولا يذكر ما فيه، فهذا خروج عن الصدق والعدل إلى الكذب والظلم.

وذلك أن الجواب ليس فيه تحريم زيارة القبور ألبتة، لا قبور الأنبياء والصالحين ولا غيرهم، ولا كان السـؤال عن هذا، وإنما فيه الجواب عن السـفر إلى القبور، وذكر قولي العلماء في ذلك.

والمجيب قد عرفت كتبه، وفتاويه مشـحونة باسـتحباب زيـارة القبور، وفي جميع مناسكه يذكر اسـتحباب زيارة قبـور أهل البقيع وشـهداء أحد، ويذكر زيـارة قبر النبي صلى الله عليه وسـلم إذا دخل مسـجده والأدب في ذلك وما قالـه العلمـاء، وفي نفس الجـواب قد ذكر ذلك، ولم يذكر قـط أن زيارة القبور معصية ولا حكاه عن أحد، بل كان يعتقد حين كتب هذا الجواب أن زيارة القبور

---

(١) المثبت من (هـ) وفي (س): القول.
(٢) المثبت من (هـ) وفي (س): المردودي.

مستحبة بالإجماع، ثم رأى بعد ذلك فيها نزاعًا وهو نزاع مرجوح، والصحيح أنها مستحبة، وهو في هذا الجواب إنما ذكر القولين في السفر إلى القبور، وذكر أحد القولين أن ذلك معصية ولم يقل إن هذا معصية محرمة مجمع عليها، لكن قال: إذا كان السفر إليها ليس للعلماء فيه إلا قولان: قول من يقول إنه معصية، وقول من يقول إنه ليس بمحرم بل لا فضيلة فيه وليس بمستحب، فإذن من اعتقد أن السفر لزيارة قبورهم أنه قربة وعبادة وطاعة فقد خالف الإجماع، وإذا سافر لاعتقاده أن ذلك طاعة كان ذلك محرمًا بالإجماع.

فهذا الإجماع حكاه لأن علماء المسلمين الذين رأينا أقوالهم اختلفوا في قوله: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجدي هذا والمسجد الأقصى»[1]. هل هو تحريم لذلك أو نفي لفضيلته؟ على قولين.

وعامة المتقدمين[2] على الأول مع اتفاقهم على أن هذا يتناول السفر إلى القبور. فإن الصحابة والتابعين والأئمة لم يعرف عنهم نزاع في أن السفر إلى القبور وآثار الأنبياء داخل في النهي، كالسفر إلى الطور الذي كلم الله عليه موسى وغيره، وإن كان الله سماه الوادي المقدس وسماه البقعة المباركة ونحو ذلك، فلم يعرف عن الصحابة نزاع أن هذا وأمثاله داخل في نهي النبي صلى

---

(١) أخرجه البخاري (١١٨٩) كتاب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة، ومسلم (١٣٩٧) كتاب الحج من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) روي ذلك عن: عمر بن الخطاب رضي الله عنه رواه ابن سعد في الطبقات (٨/ ٢٣٥) والفاكهي في أخبار مكة (١٢١٧). وروى عبد الرزاق (٩١٦٥) والفاكهي (١٢١٠) واللفظ له عن سعيد بن المسيب قال: بينا عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقسم نعما من نعم الصدقة إذ مر به رجلان، فقال: من أين أقبلتما؟ فقالا: من بيت المقدس، فعلاهما بالدرة ضربا، وقال: أحجا كحج البيت؟ فقالا: إنا كنا مجتازين. فأنكر عمر رضي الله عنه على الرجلين أن يسافرا إلى بيت المقدس – مع مشروعيته – بصفة تشبه صفة الحج، فكيف بمن سافر إلى قبور الأنبياء والصالحين – مع عدم مشروعيته – كهيئة الحج والعمرة؟ .
وروي كذلك عن ابن عمر رضي الله عنه، رواه عبد الرزاق (٥ / ١٣٥) والبخاري في التاريخ الكبير (٧/ ٢٠٣)، وعن بصرة بن أبي بصرة الغفاري رضي الله عنه، رواه أحمد في مسنده (٣٩/ ٢٦٧)، وعن عطاء بن أبي رباح، رواه الفاكهي في أخبار مكة (١٢٢٠)، وعن إبراهيم النخعي رواه ابن أبي شيبة (٢ / ٣٧٥) وذكر النهي ابن بطة في كتابه الإبانة في اعتقاد السلف (ص٣٢٣).

الله عليه وسلم عن السفر إلى غير المساجد الثلاثة، كما لم يعرف عنهم نزاع أن ذلك منهي عنه، وأن قوله: «لا تشد الرحال». نهي بصيغة الخبر، كما قد جاء في الصحيح بصيغة النهي من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا تشدوا الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: مسجدي هذا، والمسجد الحرام، والمسجد الأقصى»[1].

فالصحابة ومن تبعهم لم يعرف عنهم نزاع أن هذا نهي منه، فإن لفظه صلى الله عليه وسلم صريح في النهي، ولم يعرف عنهم نزاع أن النهي متناول للسفر إلى البقاع المعظمة غير المساجد، سواء كان النهي عنها بطريق فحوى الخطاب وأنه إذا نهى عن السفر إلى مسجد غير الثلاثة فالنهي عن السفر إلى ما ليس بمسجد أولى، أو كان بطريق شمول اللفظ.

فالصحابة الذين رووا هذا الحديث بينوا عمومه لغير المساجد كما في الموطأ والمسند والسنن عن بصرة بن أبي بصرة الغفاري أنه قال لأبي هريرة: من أين أقبلت؟ قال: من الطور. فقال: لو أدركتك قبل أن تخرج لما خرجت، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «لا تعمل المطي إلا إلى ثلاثة مساجد: إلى المسجد الحرام، وإلى مسجدي هذا، وإلى مسجد إيليا. أو قال: بيت المقدس»[2].

وقال أبو زيد عمر بن شبة النميري، في كتاب أخبار المدينة النبوية: حدثنا هشام بن عبد الملك حدثنا عبد الحميد بن بهرام حدثنا شهر بن حوشب سمعت أبا سعيد الخدري وذكر عنده الصلاة في الطور فقال: قال رسول الله صلى الله

---

(١) أخرجه البخاري (١٨٦٤) كتاب جزاء الصيد باب حج النساء، ومسلم (٨٢٧) كتاب الحج، واللفظ له.

(٢) قصة بصرة مع أبي هريرة رضي الله عنهما أخرجها الإمام أحمد (٢٣٨٤٨) ومالك في الموطأ (٢٩١) والنسائي في الكبرى (١٧٦٦) وابن حبان (٢٧٧٢) وغيرهم من طريق يزيد بن عبد الله بن الهاد عن محمد بن إبراهيم التيمي عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه، وفيه قصة الساعة المستجابة في يوم الجمعة. صححه الترمذي في سننه (٤٩١) والحاكم(١/ ٢٧٨) والحافظ في الإصابة(١/ ١٦٢) والألباني في الصحيحة (٩٩٧).

عليه وسلم: «لا ينبغي للمطي أن تشد رحالها إلى مسجد تبتغى فيه الصلاة غير المسجد الحرام، والمسجد الأقصى، ومسجدي هذا»(١).

فهذا فيه أنه رواه بلفظ مسجد، بين أن النهي متناول للطور وإن لم يكن مسجدًا بطريق الأولى، فإن الذين يقصدون الطور ومثله لا يقصدونه لأنه مسجد بل ولم يكن هناك قرية يتخذ المسلمون فيها مسجدًا، وبناء المسجد حيث لا يصلي فيه بدعة، وإنما يقصدونه لشرف البقعة، فعلم أن النهي عن المساجد نهي عن غيرها بطريق الأولى.

وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أحب البقاع إلى الله المساجد»(٢). فإذا كان قد حرم السفر إلى أحب البقاع إلى الله غير الثلاثة، فما دونها في الفضيلة أولى أن ينهى عنه، كما قال الصحابة، ومنهم أيضًا ابن عمر.

قال أبو زيد: حدثنا ابن أبي الوزير حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن طلق عن قزعة قال: أتيت ابن عمر فقلت: إني أريد الطور. فقال: إنما تشد الرحال إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجد المدينة، والمسجد الأقصى. فدع عنك الطور فلا تأته(٣).

---

(١) لم أجده في المطبوع لابن شبة، وحديث أبي سعيد رضي الله عنه أخرجه: أحمد (١١٦٠٩) من طريق عبد الحميد بن بهرام عن شهر به قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٤/ ٦): هو في الصحيح بنحوه، وإنما أخرجته لغرابة لفظه رواه أحمد، وشهر فيه كلام وحديثه حسن. وأخرجه أحمد (١١٨٨٣) وأبو يعلى (١٣٢٦) من طريق ليث بن أبي سليم عن شهر به، قال الألباني في الإرواء(٣/ ٢٣٠): وهذا سند لابأس به في المتابعات والشواهد. وأصله في الصحيحين: البخاري (١١٩٧) ومسلم (٨٢٧).
(٢) أخرجه مسلم (٦٧١) كتاب المساجد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
(٣) أخرجه ابن أبي شيبة (٧٦١٣)(١٥٧٦٩) والأزرقي في أخبار مكة (٢/ ٦٥) والفاكهي في أخبار مكة (٢/ ٨٧) من طريق سفيان به وإسناده صحيح. وله نحوه عند عبد الرزاق (٥/ ١٣٥) ولم أجد الأثر في المطبوع من تاريخ المدينة لابن شبة.

لكن طائفة من المتأخرين قالوا: ليس هذا نهيًا بل هو نفي لاستحباب السفر إلى غير الثلاثة، ونفي لوجوب السفر بالنذر إلى غير الثلاثة، وهؤلاء يقولون: إن الحديث عام في السفر إلى قبور الأنبياء وآثارهم وغير ذلك.

وقال ابن حزم الظاهري: السفر إلى مسجد غير المساجد الثلاثة حرام. وأما السفر إلى آثار الأنبياء فذلك مستحب[1].

وهذا لأنه ظاهري لا يقول بفحوى الخطاب، وهي إحدى الروايتين عن داود الظاهري فلا يقول إن قوله: ﴿فَلَا تَقُل لَّهُمَآ أُفٍّ﴾ (سورة الإسراء: ٢٣)، يدل على النهي عن الضرب والشتم، ولا إن قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوٓاْ أَوْلَٰدَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَٰقٍ﴾ (سورة الإسراء: ٣١)، يدل على تحريم القتل مع الغنى واليسار، وأمثال ذلك كما يخالفه فيه عامة علماء المسلمين ويقطعون بخطأ من قال مثل ذلك فينسبونه إلى عدم الفهم ونقص العقل، ومع هذا فلم أجده ذكر ذلك إلا في آثار الأنبياء لا في القبور.

وأما السفر إلى مجرد زيارة القبور فما رأيت أحدًا من علماء المسلمين قال إنه مستحب، وإنما تنازعوا: هل هو منهي عنه، أو مباح؟

وهذا الإجماع والنزاع لم يتناول المعنى الذي أراده العلماء بقولهم يستحب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم، ولا إطلاق القول بأنه يستحب السفر لزيارة قبره كما هو موجود في كلام كثير منهم، فإنهم يذكرون الحج ويقولون يستحب للحاج أن يزور قبر النبي صلى الله عليه وسلم.

---

(١) في حاشية (س): وهذا الذي قاله ابن حزم لا دليل عليه من كتاب ولا سنة، وقد أنكره الخليفة الراشد على من فعل ذلك بمشهد من السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار فأقروه، ولو لم يكن إنكاره ذلك حقاً لما سكتوا عليه فيكون إجماعاً منهم، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي... الحديث ا.هـ

ومعلوم أن هذا إنما يمكن مع السفر، لم يريدوا بذلك زيارة القريب بل أرادوا زيارة (المسجد)[1]، فعلم أنهم قالوا يستحب السفر إلى زيارة قبره لكن مرادهم بذلك هو السفر إلى مسجده، إذ كان المصلون والزوار لا يصلون إلا إلى مسجده لا يصل أحد إلى قبره ولا يدخل إلى حجرته. ولكن قد يقال هذا في الحقيقة ليس زيارة لقبره، ولهذا كره من كره من العلماء أن يقال زرت قبره، ومنهم من لم يكرهه. والطائفتان متفقون على أنه لا يزار قبره كما تزار القبور، بل إنما يدخل إلى مسجده.

وأيضًا فالنية في السفر إلى مسجده وزيارة قبره مختلفة: فمن قصد السفر إلى مسجده للصلاة فيه فهذا مشروع بالنص والإجماع، وإن كان لم يقصد إلا القبر لم يقصد المسجد فهذا مورد النزاع، فمالك والأكثرون يحرمون هذا السفر، وكثير من الذين يحرمونه لا يجوزون قصر الصلاة فيه. والآخرون يجعلونه سفرًا جائزًا وإن كان غير مستحب ولا واجب بالنذر.

وأما من كان قصده السفر إلى مسجده وقبره معًا فهذا قد قصد مستحبًا مشروعًا بالإجماع، ولهذا لم يكن في الجواب تعرض لهذا، والجواب في السؤال كان عمن سافر لا يقصد إلا زيارة القبور لا يقصد سفرًا شرعيًا كالسفر إلى مكة وإلى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم والمسجد الأقصى، ولم يكن السؤال ولا الجواب عمن سافر إلى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم، وإن قصد مع ذلك السفر إلى قبره فإن هذا لم تجمع العلماء على أنه سفر غير مستحب، بل أصحاب أحمد لهم في المسافر إلى القبور -هل يقصر الصلاة- أربعة أوجه:

---

(١) في (س): البعيد. والمثبت من الصارم (٩٢/ ب).

قيل: يقصر مطلقًا.

وقيل: لا يقصر مطلقًا.

وقيل: لا يقصر إلا إلى قبر نبينا صلى الله عليه وسلم.

وقيل: إلى قبور الأنبياء مطلقًا.

فهذان الوجهان من لم يعرفهما تخبط في هذه المسائل، فيعرف العمل الممكن المشروع والقصد في ذلك ليظهر له الفرق بين الرسول وبين غيره من جهة الفعل والقصد، فإن السفر المسمى زيارة له إنما هو سفر إلى مسجده.

وقد ثبت بالنص والإجماع أن المسافر ينبغي له أن يقصد السفر إلى مسجده والصلاة فيه.

وعلى هذا فقد يقال: نهيه عن شد الرحال إلا إلى المساجد الثلاثة لا يتناول شدها إلى قبره فإن ذلك غير ممكن، لم يبق إلا شدها إلى مسجده وذلك مشروع، بخلاف غيره فإنه يمكن زيارته فيمكن شد الرحال إليه. لكن يبقى قصد المسافر ونيته ومسمى الزيارة في لغته هل قصده مجرد القبر أو المسجد أو كلاهما، كما قال مالك لمن سأله عمن نذر أن يأتي إلى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال: إن كان هذا أراد مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فليأته وليصل فيه، وإن كان أراد القبر فلا يفعل، للحديث الذي جاء: «لا تعمل المطي إلا إلى ثلاثة مساجد»[1].

فهذا السائل من عُرْفه أن لفظ زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم يتناول من أتى المسجد وكان قصده القبر، ومن أتاه وقصده المسجد، وهذا عُرف عامة

(١) تقدم تخريجه.

الناس المتأخرين يسمون هذا كله زيارة (واحدة)[1]، ولم يكن هذا لغة السلف من الصحابة والتابعين لهم بإحسان، بل تغير الاصطلاح في مسمى اللفظ والمقصود به، وهو صلى الله عليه وسلم لا يشرع للقريب من زيارته ما نهى عنه المسافر الذي يشد الرحل، بخلاف غيره فلا يقال إن زيارته بلا شد رحل مشروعة ومع شد الرحل منهي عنها، كما يقال في سائر المشاهد وفي قبور الشهداء وغيرهم من أموات المسلمين، إذ لم يشرع للمقيمين بالمدينة من زيارته ما ينهى عنها المسافرون، بل جميع الأمة مشتركون فيما يؤمرون به من حقوقه حيث كانوا، بل قد قيل إن الأمر بالعكس، وإنه يستحب للمسافر من السلام عليه والوقوف على قبره ما لا يستحب لأهل البلد.

وإذا كان لا يمكن إلا العبادة في مسجده، فهذا مشروع لمن شد الرحل ومن لم يشده، تبقى النية كما ذكر مالك، وهذه النية التي يقصد صاحبها القبر دون المسجد قد نص مالك وغيره على أنها مكروهة لأهل المدينة قصدًا وفعلاً فيكره لهم كلما دخلوا المسجد أو خرجوا منه أن يأتوا القبر.

وقد ذكر مالك أن هذا بدعة لم يبلغه عن أحد من السلف، ونهى عنها وقال: لن يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها[2].

فالذي يقصد مجرد القبر ولا يقصد المسجد خالف الحديث والإجماع، فإنه قد ثبت عنه في الصحيح أن السفر إلى مسجده مستحب، وأن الصلاة فيه بألف صلاة.

واتفق المسلمون على ذلك وعلى أن مسجده أفضل المساجد بعد المسجد الحرام، وقال بعضهم إنه أفضل من المسجد الحرام، ومسجده يستحب السفر

---

(١) المثبت من الصارم وفي (س): لقبره.

(٢) الشفا للقاضي عياض (٢/ ٨٨) وانظر أصل هذه المقولة في مسند الموطأ للجوهري (٧٨٣) والبيان والتحصيل (١٨/ ٣٢٧).

إليـه، والصـلاة فيـه مفضلـة لخصوص كونه مسـجد الرسـول صلى اللـه عليه وسـلم الذي بنـاه هو وأصحابه، وكان يصلي فيه هـو وأصحابه. فهذه الفضيلة ثابتة للمسـجد في حياة الرسـول صلى الله عليه وسلم قبل أن يدفن في حجرة عائشة، وكذلك هي ثابتة بعد موته، ليست فضيلة المسجد لأجل مجاورة القبر، كما أن المسجد الحرام مفضل لا لأجل قبر، وكذلك المسجد الأقصى مفضل لا لأجل قبر، فكيف لا يكون مسـجد الرسـول صلى الله عليه وسـلم مفضلاً لا لأجل قبر، فمن ظن أن فضيلته لأجل القبر أو أنه إنما يستحب السفر إليه لأجل القبر فهو جاهل مفرط في الجهل مخالف لإجماع المسـلمين، ولما علم من سـنة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم.

وهذا تنقص بالرسول وبقوله ودينه مكذب له فيما قال، مبطل لما شرعه وإن ظـن أنه يعظمه، كمـا أن النصارى يكذبون كثيرًا مما أخبر به المسـيح عن ربه عز وجل ودينه، ويظنون أن ذلك تعظيمًا له ولدينه، وإنما تعظيم الرسل بتصديقهم فيمـا أخبروا به عن الله وطاعتهم فيما أمروا به ومتابعتهم ومحبتهم وموالاتهم لا التكذيب بما أرسـلوا به والإشـراك بهم والغلو فيهم، بل هذا كفر بهم وطعن فيهم ومعاداة لهم.

والمقصود أن كل من قصد السفر إلى المدينة فعليه أن يقصد السفر إلى المسجد والصلاة فيه، كما إذا سافر إلى المسجد الحرام والمسجد الأقصى.

وإذا قصـد السـفر إلى القبر دون المسـجد وجعل المسـجد لا يسـافر إليه إلا لأجل القبر واعتقد أن السفر إليه تبعًا للقبر كما يسافر إلى قبور سائر الصالحين ويصلي في مساجد هناك، فمن جعل السفر إلى مسجد الرسول صلى الله عليه وسـلم وقبره كالسـفر إلى قبور هؤلاء المسـاجد التي عندهم فقد خالف إجماع

المسلمين وخرج عن شريعة سيد المرسلين، وما سنه لأمته الغر الميامين، بخلاف الذي قصد المسجد، وإلا فمن جهة العمل لا يمكن أحد أن يفعل عند قبره لا سنة ولا بدعة، إنما يفعل ذلك في المسجد، فمن فعل فيه سنة حُمد وأجر عليها، ومن فعل فيه بدعة ذم ونهي عنها.

ففي الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: «المدينة حرم ما بين عير إلى ثور، من أحدث فيها حدثا أو آوى محدثًا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبل الله منه صرفًا ولا عدلاً»(1).

والله سبحانه قد فرق بين قبر رسوله وقبر غيره، فإنهم دفنوه في الحجرة لم يبرزوا قبره كما كانوا يبرزون قبورهم خوفًا أن يتخذ مسجدًا، ثم إنهم منعوا الناس من زيارته كما يزورون القبور، فلم يكونوا يمكنون الناس من الدخول إلى قبره لزيارته، ثم إنهم سدوا باب الحجرة وبنوا عليها حائطًا آخر فلم يبق أحد متمكنًا من زيارته كما تزار القبور.

ولهذا لم يعرف عن أحد من الصحابة أنه تكلم بهذا الاسم في حقه فقال: تستحب زيارة قبره أو لا تستحب أو نحو ذلك، ولا علق بمسمى هذا الاسم حكمًا شرعيًا.

وقد كره من كره من العلماء التكلم به، وذلك اسم لا مسمى له ولفظ لا حقيقة له، وإنما تكلم به من تكلم من المتأخرين، ومع هذا فلم يريدوا به ما هو المعروف من زيارة القبور، فإنه معلوم أن الذاهب إلى هناك إنما يصل إلى مسجده، ليس هناك زيارة تفعل في غير مسجده، ولو قدر أنه وقف في الطريق

(1) أخرجه البخاري (١٨٧٠) كتاب فضائل المدينة باب حرم المدينة، ومسلم(١٣٧٠) كتاب الحج من حديث علي رضي الله عنه.

مـن جهة المشـرق وفعل ما فعل لم يكن هناك سـنة عند أحد مـن العلماء، وإذا كان لا بد للزائر من المسـجد فالمسـجد نفسـه يشرع إتيانه سـواء كان القبر هناك أو لم يكن، وكل ما يشـرع فيه من العبادات فإنه مشـروع سـواء كان القبر هناك أو لم يكن سـواء تعلق بالرسول كالصلاة والسلام عليه وسؤال الله له الوسيلة والثنـاء عليه والمحبـة والتعظيم والتوقير وغير ذلك مـن حقوقه صلى الله عليه وسـلم أو لـم يتعلق بالرسـول كالصلاة والاعتكاف، مع أنـه لا بد في ذلك من ذكر الرسـول بالشهادة له والسـلام عليه وكذلك الصلاة عليه، وهذه العبادات وغيرهـا وحقوقه وغيـر حقوقه هي مشـروعة في جميع المسـاجد وإن لـم يكن هناك قبره بل في جميع البقاع إلا ما استثناه الشرع.

وإذا كان السفر الذي يسمى زيارة لقبره إنما هو سفر إلى مسجده لا إلى غيره وكان ما شـرع فيه مشروعًا في ذلك المسـجد وفي غيره وإن لم يكن القبر هناك لم يكن شيء من ذلك مشروعًا لأجل القبر ولا مختصًا به، وأما ما يفعله بعض الناس من البدع المختصة بالقبر فذلك ليس بمشروع، بل هو منهي عنه.

فتبين أنه ليس في الشريعة عمل يسمى زيارة لقبره، وأن هذا الاسم لا مسمى له، والذين أطلقوا هذا الاسـم إن أرادوا به ما يشـرع فالمعنى صحيح لكن عبروا عنه بلفظ لا يدل عليه، ولهذا كره من كره أن يقال لمن سلم عليه هناك: زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم. وإن أرادوا ما لا يشرع فذاك المعنى خطأ مفهوم، ومع هذا فليس هو زيارة، فلو قدر أن بعض الناس أشرك في مسجده به واتخذه إلهًا وسـجد للقبر وطاف به سبعًا واسـتلمه وقبّله لم يكن شيء من ذلك زيارة لقبره وإن كان (لكونه)[1] محرمًا، فهذا لفظ لا حقيقة له. بل يقال لمن أطلقه: ﴿إِنْ هِىَ إِلَّآ أَسْمَآءٌ سَمَّيْتُمُوهَآ أَنتُمْ وَءَابَآؤُكُم مَّآ أَنزَلَ ٱللَّهُ بِهَا مِن سُلْطَٰنٍ﴾ (سورة النجم: ٢٣).

(١) على هامش (س)

وهـذا بخـلاف قبر غيره فإنـه ليس على النـاس من حقوقه في سـائر البقاع ما عليهم من حق النبي صلى الله عليه وسـلم، ولا أمروا أن يصلوا عليهم ويسـلموا عليهم حيث كانوا كما أمروا بذلك في حق الرسول مع أنهم حيث صلوا وسلموا عليه بلغه صلاتهم وسلامهم، لا يختص بيته بذلك كما جاءت بذلك الأحاديث، وغيره يستحب أن يزار فيوصل إلى قبره فيدعى له.

والصلاة على القبر مشـروعة لمن لم يصل علـى الميت عند أكثر العلماء كما جـاءت بذلـك الأحاديث الصحيحـة[1]، وهم متنازعون: إلى كـم يصلي على القبر؟ وأحد القولين في مذهب الشافعي وأحمد أنه يصلي عليه أبدًا.

واتفقوا على أن قبر النبي صلى الله عليه وسـلم لا يصلي عليه كما لـم يصل عليه أحد من المسلمين بعد أن دفن. فهذا لعلو قدره لا لخفضه عن غيره. فإنه قد شـرع في حقه من الصلاة والسـلام عليه في كل مكان ما هو أعظم من الصلاة عليه عند القبر، والصلاة عليه عند القبر يخاف فيها أن يتخذ قبره وثنًا وعيدًا.

والرسول صلوات الله وسلامه عليه ينبغي أن تكون محبة المؤمن له وتعظيمه له وصلاته وسلامه عليه وسائر حقوقه موجودًا معه في جميع البقاع لا يختص القبـر بشـيء مـن حقوقه، فمن خص القبر بشـيء من حقوقه قصـر فيه عند غير القبـر فهو مقصر في حق الرسـول مريد لما نهى عنه مـن اتخاذ قبره عيدًا، وذلك يفضي إلى أن يقصر الناس في حقوقه في سائر البقاع.

وكذلك ما يفعل عند قبر غيره من الزيارة هو عند قبره ليس بمأمور ولا مقدور لعلو قدره واختصاصه بما ميزه الله على غيره صلى الله عليه وسلم تسليماً كما خص بأن دفن في الحجرة ولم يبرزوا قبره.

---

(١) قد سرد البخاري رحمه الله الأحاديث في الصلاة على القبر في كتاب الجنائز باب الصلاة على القبر بعد ما يدفن. فلينظر

فتبين أن ما في الجواب من قول المجيب: السفر لمجرد زيارة قبور الأنبياء، هل هو محرم أو مباح؟ ونحو ذلك لا يتناول قبر النبي صلى الله عليه وسلم إلا بالنية فقط كما قال مالك، وإلا فذلك أمر ليس بمقدور. وما ليس بمقدور فهو بالضرورة ليس بمشروع ولا مأمور به.

وأما السفر المشروع إلى هناك فهذا لا يدخل في هذا اللفظ قطعًا، فإنه ليس سفرًا لمجرد زيارة قبره لا من جهة الفعل ولا من جهة القصد. ومما يبين هذا أن جميع من يسافر لزيارة قبره إنما يصل إلى مسجده ويصلي فيه، لكن من الذين يسافرون إلى هناك من لا يعلم أن الدخول هو إلى المسجد، وأن القبر محجوب.

ومنهم من قد عرف ذلك لكن قد يظن أن المسجد بني لأجل القبر كما يبنى على بعض القبور مساجد لأجلها، فيأتي الزائر فيصلي فيها أولاً تحية المسجد أو غيرها والمقصود هو القبر.

وهؤلاء منهم من لا يعرف أن مسجده محترم معظم يقصد لنفسه لا لأجل القبر.

ومنهم من لا يعرف أن الصلاة فيه بألف صلاة، ولا أن السفر مشروع إليه كما يشرع إلى المسجد الحرام والمسجد الأقصى، بل يظن كثير منهم أن السفر إنما هو لأجل القبر، ولا يعلم أن السفر إلى مسجده مشروع مستحب مرغب فيه، وأنه أفضل المساجد بعد المسجد الحرام أو مطلقًا، وأن الصلاة فيه بألف صلاة سواء كان عنده القبر أو لم يكن، كما كانت هذه الفضيلة ثابتة له في حياة الرسول صلى الله عليه وسلم، بل كان الذين يصلون فيه إذ ذاك أفضل من غيرهم، وكانت الهجرة واجبة له في حياة الرسول قبل فتح مكة، على المسلمين أن يهاجروا إلى المدينة دار الهجرة ودار السنة ودار النصرة.

ومن كان بها كان عليه أن يصلي في المسـجد النبوي ولو لم يكن إلا الجمعة فـإن الجمعـة فرض علـى الأعيان باتفـاق الأمة، ولـم يكن على عهـده بالمدينة مسـجد يصلي فيه الجمعة إلا مسـجده، وهو أول مسـجد أسـس على التقوى، وأول مسجد أذن فيه وأقيم فيه الصلاة.

فمن علم فضيلته وفضيلة الصلاة فيه وفضيلة السفر إليه وهو يريد السفر إلى القبر ويعلم أنه إنما يصل إلى مسـجده فهذا لا بد -إن كان مؤمنًا بما جاء به الرسول أن يقصد السفر إلى مسجده وإن قصد مع ذلك القبر.

لا يتصور من المؤمن به العالم بشريعته العالم أن المسافر إلى هناك يصل إلى مسـجده لا يتصور - مع هذا العلم والمعرفة والإيمان - أن لا يقصد السـفر إلى مسجده، بل لا يقصد إلا مجرد القبر، بل الذي يسافر ولا يقصد إلا مجرد القبر إمـا أن يكون جاهلاً بشـريعته وفضيلة مسـجده وفضيلة السـفر إليه، أو جاهلاً بالحال لا يعلم أنه إنما يصل إلى مسـجده، أو لا يعلم أن مسـجده مؤسـس على التقـوى مقصود معظم قبل حصول القبر، وأنـه لم يبن لأجل القبر، ولا حرمته وفضيلته وعظمته لأجله، فلا يتصور أن يقصد مجرد القبر إلا من يكون جاهلاً بهذا أو بهذا أو بهذا. وإن كان عالمًا بذلك كله، ومع هذا ليس قصده إلا السـفر إلى القبر كما يسافر إلى قبر من يعظمه من الصالحين وغيرهم.

والسـفر إلـى المسـجد ليس له عنـده حرمـة ولا يعتقد فضيلتـه ولا يقصد السـفر إليـه مع علمه أن الرسـول رغـب في ذلك وبين فضل مسـجده، فهذا لا يكـون إلا كافرًا بالرسـول. ومثل هذا يقع من المشـركين الذين يرون قصد القبـور المعظمـة أولى من قصد المسـاجد، والحـج إليها أفضل مـن الحج إلى

مكـة، ودعاء الخلق أفضل من دعاء الخالق، والدعاء عندها أفضل من الدعاء في المساجد والمشاعر.

ومنهم من يجعل استقبالها في الصلاة أولى من استقبال الكعبة ويقول: هذه قبلـة الخاصـة والكعبة قبلة العامة. ومعلوم أن هذا من الكفر بالرسـول وبما جاء به الرسـول ومن الشـرك برب العالمـين، لا يفعل هذا من يعلم أن الرسـول جاء بخلافه، وأن الرسول جاء بالحق الذي لا يسوغ خلافه، بل إنما يفعل هذا من كان جاهلاً بسنة الرسول أو من يجعل له طريقًا إلى الله غير متابعة الرسول، مثل من يجعل الرسول مبعوثًا إلى العامة، وأنه أو شيخه من الخاصة الذين لا يحتاجون إلـى متابعة الرسـول، أو أن لهم طريقًـا أفضل من طريقة الرسـول ونحو ذلك، وهؤلاء كلهم كفار، وإن عظموا قبر الرسول كما يعظمون قبور شيوخهم.

ومنهـم من يجعل قبر شـيخه أعظم من قبر الرسـول، ومنهـم من يجعل قبر الرسـول أعظم ولكـن يعظم أصحاب القبور من جهة أنـه يعبدهم ليقربوه إلى الله زلفى، لا يعظم الرسـول من جهة أنه رسـول الله الذي أوجب على جميع الخلق اتباعه وطاعته وسـلوك سـبيله واتباع ما جاء به، كما هذا نعت المؤمن به، والمؤمنون به لا يعرضون عن قصد السـفر إلى مسجده مع علمهم أنهم يصلون إلى مسجده إلا بجهلهم بسنته، فإذا عرفوها دعاهم الإيمان به إلى متابعته صلى الله عليه وسلم تسليمًا.

والمجيب إنما ذكر النزاع في السفر لمجرد زيارة القبور، فلم يدخل في هذا السفر إلى مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم وهو المراد بالسفر لزيارة قبره، فهل يمكن هذا المعترض أن يحكي عن إمام من أئمة المسـلمين أنه قال يسـتحب السـفر لمجرد زيارة القبور، أو أنه يستحب السفر إلى زيارة قبره بدون الصلاة في مسجده أو بدون دخوله، هل قال هذا أحد؟ أو أنه يستحب السفر إلى القبر دون قصد المسجد؟

مـع أنه إنمـا يصل إلى المسـجد، والسـفر إليه مسـتحب بالنـص والإجماع، والصـلاة فيه مفضلة، فهل قال مسـلم إن هذا المسـتحب بالنص والإجماع مع فعل الإنسـان لـه إذا لم يقصده البتـة، وإنما قصد مجرد القبر يكون هذا السـفر مسـتحبًا بنص أو إجماع؟ أو هل قال ذلك إمام من أئمة المسـلمين المشـهورين بالإمامـة فـي الدين، وإن لم يكن هنا نص ولا إجماع؟ وهل يترك قصد السـفر إلـى مسـجده للصلاة فيه مـع كونه يعلم أنه إنمـا يصل إلى مسـجده إلا من هو جاهل بدينه أو كافر بما جاء به؟

فإن هذا ليس عليه في النية كلفة أصلاً، فإنه إذا كان لا بد له من الوصول إلى المسجد ومن الصلاة فيه لم يبق إلا أنه يقصد ذلك في ابتداء السفر.

فإذا لم يقصده فإنه يكون جاهلاً بأن ذلك مستحب مشروع كما يوجد عليه كثير من الجهال يظنون أن المشـروع إنما هو السـفر إلى القبر والسفر إلى المسجد تبـع للقبر، فإذا عرف الجاهل بسـنته المعلومة عند جميـع علماء أمته ثم من بعد ذلك يشـاق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فإن الله يوليه ما تولى ويصليه جهنم وساءت مصيرًا.

فإذا لم يعرف أن إمامًا من أهل الاجتهاد قال إنه يستحب السفر إلى مجرد القبر دون المسجد وإن كان المسافر يعلم أنه إنما يصل إلى المسجد وأن سفره مشروع ثم لا يقصد ذلك فيكون سفره مشروعًا مستحبًا، هذا مما يقطع بأنه لا يقوله عالم.

فإذا لم يثبت ذلك سلم الإجماع المذكور، وإن قدر أن هذا قول ثالث كان ذلك قولاً خفيًا قاله بعض المتأخرين لم يبلغ المجيب، والمجيب ذكر إجماع العلماء الذين عرفت أقوالهم في هذا الحديث وفي هذه المسألة، وهذا مبسوط في مكان آخر.

والمقصود هنا أن ما حكاه عن المجيب أنه يحرم زيارة قبور الأنبياء وزيارة القبور: كذب بيّن على المجيب ليس في الجواب، وإنما فيه السفر خاصة، وكلام المجيب فيما لا يحصيه إلا الله يبين كذب النقل، وأنه يستحب زيارة قبور المؤمنين عمومًا فضلاً عن الصالحين والأنبياء، بل نفس السفر الذي ذكر فيه القولين لم يذكر أنه يختار أحد القولين، بل ذكر حجة هؤلاء وهؤلاء، فكيف يجوز أن يحكى عنه أنه حرم زيارة قبور الأنبياء والصالحين وسائر القبور، وإنه ادعى أن ذلك معصية محرمة مجمع عليها؟

ثم من المعلوم لكل من قرأ شيئًا من العلم ما في كتب العلماء من إباحة زيارة القبور للرجال أو استحباب ذلك، وذكر النزاع في زيارتها للنساء. هذا موجود في الكتب الصغار والكبار، وقد قرأه المجيب وقرئ عليه مرات لا يحصيها إلا الله، وليس هذا مما يخفى على آحاد الطلبة الذين يحضرون عنده.

فكيف يحكى إجماع المسلمين على أن زيارة قبور الأنبياء وسائر القبور معصية محرمة؟ ولو كان لهذا القاضي نوع عقل وحكى له ذلك عن آحاد الطلبة لم يصدقه وقال: هل في الإسلام من ينتسب إلى أدنى علم يقول إن زيارة القبور معصية محرمة مجمع عليها؟ فهل في الإسلام شخص يحكي الإجماع على تحريم زيارة القبور مطلقًا؟ فإذا كان هذا ما يعلم انتفاؤه عن جميع المسلمين كان انتفاؤه عن المجيب أولى. فكان الواجب عليه أن يكذّب ناقل ذلك فضلاً عن أن يكون هو الناقل عن جواب قد رآه الناس وعلموا أنه ليس فيه ذلك، وإنما فيه ذكر الخلاف في السفر إليها، والسفر إليها مسألة، وزيارتها بلا سفر مسألة.

وأما قبر النبي صلى الله عليه وسلم فالسفر إلى زيارته هو السفر إلى مسجده، والسفر إلى مسجده مستحب بالإجماع ليس من مسائل النزاع.

وكل من علم أنه إنما يصل إلى مسجده، وعلم أنه مسجده الذي كان يصلي فيه هو وأصحابه، وأنه أفضل المساجد بعد المسجد الحرام أو مطلقًا، وأنه صلى الله عليه وسلم جعل الصلاة فيه بألف صلاة، وأنه قال: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد»[1]. ونحو ذلك وهو مؤمن بالرسول، فلا بد أن يقصد إذا سافر إلى هناك السفر إلى مسجده لا يمكن مع علمه بذلك وإيمانه بالرسول أن لا يقصد السفر إلى مسجده، فلا يقصد السفر إلى القبر دون المسجد إلا جاهل أو كافر، لكنْ كثير من الناس قد عرفوا فضيلة مسجده والسفر إليه فهم يقصدون ذلك ويقصدون السفر إلى القبر أيضًا، ثم منهم من يستوي عنده القصدان، ومنهم من يكون قصد المسجد أقوى عنده، ومنهم من يكون قصد القبر أقوى عنده.

وهؤلاء يظنون أن قصد السفر إلى قبره من المحبة له والتعظيم، وأن ذلك أعظم من قصد السفر إلى مسجده، وهم غالطون في ذلك، فإن السفر إلى المسجد الحرام الذي بناه إبراهيم والتأسي بإبراهيم فيما كان يفعله هناك من الحج أفضل من زيارة قبر إبراهيم بالكتاب والسنة والإجماع، بل الحج كما حج إبراهيم قد فرضه الله على عباده، والسفر إلى غير المساجد الثلاثة قد نهى عنه.

وكذلك السفر إلى بيت المقدس هو أفضل من السفر إلى قبر سليمان الذي بناه بعد إبراهيم، وكذلك السفر إلى مسجد نبينا والتأسي به فيما كان يفعله فيه من العبادات وفعل ما رغب في فعله في المسجد هو الذي يصدر عن الإيمان بالرسول ومحبته وتعظيمه دون السفر إلى مجرد قبره.

ولو قدر أن شخصًا سافر إلى قبر إبراهيم ولم يسافر إلى مسجده -المسجد الحرام- وهو الحج واعتقد أنهما سواء، أو أن السفر إلى قبره أفضل كان كافرًا.

---

(١) تقدم تخريجه.

وكذلك بيت المقدس، من اعتقد أن السفر إلى قبر سليمان أفضل من السفر إليه أو هما سواء كان كافرًا.

كذلك السفر إلى النبي صلى الله عليه وسلم، من اعتقد أن السفر إلى مجرد القبر أفضل من السفر إلى المسجد أو مثله فهو إما جاهل بشريعة الرسول وإما كافر به.

وهؤلاء نظير الذي يعتقد أن السفر إلى قبور الأنبياء والصالحين مثل الحج أو أفضل من الحج. وهذا لا يعتقده إلا جاهل مفرط في الجهل بدين الإسلام، أو كافر مشاق للرسول صلى الله عليه وسلم من بعد ما تبين له الهدى متبع غير سبيل المؤمنين.

فمن لم يفرق بين السفر المشروع إلى مسجد الرسول وزيارة قبره السفر الشرعي والزيارة الشرعية المجمع على استحبابها وبين السفر إلى قبر غيره فهو إما جاهل بما جاء به الرسول، وإما كافر بالرسول.

فإن قيل: كيف يزور قبره مع كونه كافرًا؟

قيل: كثير من الناس يعظمون الرسول ويعتقدون أنه من أفضل الناس، لكن يقولون أنهم لا يجب عليهم اتباعه وطاعته بل لهم طريق إلى الله تغنيهم عنه، وقد يقولون إن طريقهم أفضل من طريقه كما يعتقد كثير من اليهود والنصارى أنه كان مبعوثًا إلى الأميين لا إليهم فهم يعظمونه ظاهرًا وباطنًا. لكن يقولون: لا يجب علينا اتباعه، وهؤلاء كفار بإجماع المسلمين.

وكذلك كثير ممن يظهر الإسلام يثبتون نبوته على رأي الفلاسفة، وأنه كان صاحب قوة قدسية، وقد يفضلونه على جميع الخلق، ومع هذا لا يقرون بما

جاء به ولا يوجبون على أنفسهم اتباعه ظاهرًا وباطنًا، بل ويقولون: هو رسول إلى العامة، أو إلى الجميع في الشرائع الظاهرة دون الحقائق الباطنة والحقائق العقلية. كما يقول مثل هذا كثير ممن يظهر الإسلام. وهؤلاء من أشد الناس تعظيمًا للقبور والسفر إليها ودعاء أصحابها، ولهم في ذلك كلام كثير ذكرناه في غير هذا الموضع.

وهؤلاء وأمثالهم قد يقولون إن زيارة قبره وقبر من هو دونه أفضل من الحج إلى البيت الحرام ومن صلاة الجمعة والجماعة في مسجده وغير مسجده.

والمقصود أن هذا المعترض وأمثاله لم يفرقوا بين السفر إلى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وزيارته المجمع على استحبابها وبين السفر إلى زيارة قبر غيره وإن كان عنده مسجد، فإن ذلك مجمع على عدم استحبابه، بل سووا بين المستحب بالنص والإجماع وبين ما ليس بمستحب بالنص والإجماع، وظنوا أن المجيب سوى بينهما في نفي الاستحباب فقابلوه بأن سووا بينهما في الاستحباب، فوقعوا في أنواع من الباطل المخالف للكتاب والسنة والإجماع.

ولو قال قائل: إنّ إتيان المساجد لا يستحب ولا يشرع كان كافرًا حلال الدم، ولو قال قائل: لا يسافر إلى مسجد إلا إلى ثلاثة مساجد لكان قد قال ما قاله الرسول وقاله علماء المسلمين. فمن لم يفرق بين هذا وهذا كان من أجهل الناس.

وكذلك لو قال: لا يستحب السفر إلى مسجد الرسول وزيارته المشروعة في المسجد كالصلاة والسلام عليه كان مخالفًا للإجماع. لكن من العلماء من لا يسمي هذا زيارة لقبره ويكره هذه التسمية. وهذا القول أشبه بالمعقول والمنقول.

ولو قال يستحب السفر إلى جميع القبور والصلاة في المساجد المبنية عليها لكان مخالفًا للنص والإجماع.

وهب أن المعارض سوى بينهما في نظره وجوابه، كيف يحل له أن يكذب على غيره ويحكي عنه التسوية بينهما في التحريم ويقول إنه حكى إجماع المسلمين على تحريم الزيارة مطلقًا بسفر وغير سفر.

ونحن نحكي لفظ الجواب الذي اعترض عليه لينظر ما نقله عنه وأبطله منه: هل هو صدق وعدل، أم لا؟

ولفظ السؤال[١]:

ما (تقول)[٢] السادة العلماء (أئمة الدين نفع الله بهم المسلمين)[٣] في رجل نوى (السفر)[٤] لزيارة قبر[٥] (نبي من)[٦] الأنبياء والصالحين مثل قبر (محمد)[٧] نبينا صلى الله عليه وسلم وغيره، فهل يجوز له في سفره (هذا)[٨] (قصر)[٩]

(١) هذه الفتيا قارنتها بنسخة خطية للفتيا من المكتبة الأزهرية برقم(٣٢١٠٢٤) وخطها شبيه بالخط الموجود بالنسخة الأزهرية في الرد على الإخنائي التي يرجع تاريخ نسخها سنة ٧٤١هـ. وفي بداية النسخة ما نصه: هذه صورة الفتيا التي أجاب عنها شيخ الإسلام أبو العباس أحمد بن تيمية وجرى بسببها فتنة كبيرة وحبس عليها وبلغت أهل بغداد وغيرهم فأجابوا عنها، وصورة الفتيا... (ثم ذكر في آخرها أجوبة أهل بغداد على الفتيا). وكذلك قارنت الفتيا لمخطوط لكتاب العقود الدرية لابن عبد الهادي من مكتبة اسكوريال الإسبانية من ورقة(١٢٧-١٣١) وعليها تاريخ النسخ: بكرة نهار الخميس ٧/ شهر ذي القعدة سنة ٧٥١هـ وهي نسخة فيها نقص في بعض الجمل، وقد أثبت الزيادات منها فقط.

(٢) في النسخة الإسبانية (يقول).

(٣) زيادة من النسخة الأزهرية.

(٤) زيادة من النسخة الأزهرية.

(٥) المثبت من النسخة الأزهرية وفي (س): قبور.

(٦) زيادة من النسخة الأزهرية.

(٧) زيادة من النسخة الأزهرية.

(٨) زيادة من النسخة الأزهرية.

(٩) المثبت من النسخة الأزهرية وفي (س): أن يقصر.

الصلاة؟ وهل هذه (زيارة)[١] شرعية أم لا؟ وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من حج ولم يزرني فقد جفاني، ومن زارني بعد موتي (كان)[٢] (كمن)[٣] زارني في حياتي»، و(قد) [٤]روي عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، والمسجد الأقصى، ومسجدي هذا». (أفتونا مأجورين) [٥].

ولفظ (الجواب)[٦]: الحمد لله (رب العالمين) [٧]، أما من سافر لمجرد زيارة قبور الأنبياء والصالحين فهل يجوز له قصر الصلاة؟ على قولين معروفين.

أحدهما: (وهو)[٨] قول متقدمي العلماء الذين لا يجوّزون القصر في سفر المعصية، ويقولون إن هذا سفر معصية كأبي عبد الله بن بطة وأبي الوفاء بن عقيل وطوائف كثيرين من العلماء المتقدمين- أنه لا يجوز القصر في مثل هذا السفر، لأنه سفر منهي عنه. ومذهب (مالك والشافعي)[٩] وأحمد أن السفر المنهي عنه(في الشريعة) [١٠] لا تقصر فيه الصلاة.

والقول الثاني: أنه يقصر فيه الصلاة وهذا يقوله من يجوز القصر في السفر المحرم كأبي حنيفة، ويقوله بعض المتأخرين من أصحاب الشافعي وأحمد ممن يجوز السفر لزيارة قبور الأنبياء والصالحين كأبي حامد الغزالي (وأبي الحسن بن

---

(١) المثبت من النسخة الأزهرية وفي (س): الزيارة.
(٢) زيادة من النسخة الإسبانية.
(٣) المثبت من النسخة الأزهرية وفي (س): فكما.
(٤) زيادة من النسخة الأزهرية.
(٥) زيادة من النسخة الإسبانية.
(٦) في النسخة الأزهرية: فأجاب رضي الله عنه، والمثبت من (س).
(٧) زيادة من النسخة الإسبانية.
(٨) زيادة من (س).
(٩) المثبت من النسخة الأزهرية، وفي (س): الشافعي ومالك.
(١٠) زيادة من (س).

عبدوس الحراني وأبي محمد (بن قدامة)[1] المقدسي [2]، وهؤلاء يقولون: إن هذا السفر ليس بمحرم لعموم قوله(صلى الله عليه وسلم) [3]: «فزوروا القبور»[4].

وقد يحتج بعض من لا يعرف الحديث بالأحاديث المروية في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم كقوله: «من زارني بعد مماتي فكأنما زارني في حياتي». رواه الدارقطني[5] (ونحوه) [6].

وأما ما يذكره بعض الناس من قوله :من حج ولم يزرني فقد جفاني. فهذا لم[7] يرويه أحد من العلماء، وهو مثل قوله: من زارني وزار أبي في عام واحد ضمنت له على الله الجنة. فإن هذا أيضًا باطل باتفاق العلماء لم يروه أحد ولم يحتج به أحد، وإنما يحتج بعضهم بحديث الدارقطني.

وقد زاد فيها المجيب حاشية بعد ذلك: ولكن هذا وإن كان لم يروه أحد من العلماء في كتب الفقه والحديث -لا محتجًا به ولا معتضدًا به- ولكن ذكره أبو أحمد ابن عدي في كتاب الضعفاء[8]، ليبين به ضعف راويه، فذكره من حديث النعمان بن شبل الباهلي المصري عن مالك عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من حج ولم يزرني فقد جفاني». قال ابن عدي: لم يروه عن مالك غير هذا، يعني وقد علم أنه ليس من حديث مالك فعلم أن الآفة من جهته.

---

(١) زيادة من النسخة الإسبانية.
(٢) المثبت من النسخة الأزهرية، وفي (س) تقديم وتأخير.
(٣) زيادة من النسخة الإسبانية.
(٤) أخرجه مسلم (٩٧٧) كتاب الجنائز من حديث بريدة بن الحصيب رضي الله عنه.
(٥) رواه في سننه (٢٦٩٣) قال ابن عبد الهادي في الصارم المنكي (ص ١٩٧) في مقصد الدارقطني في تأليف كتابه السنن: بل إنما رواه مثل الدارقطني الذي يجمع في كتابه غرائب السنن، ويكثر فيه من رواية الأحاديث الضعيفة والمنكرة بل والموضوعة ويبين علة الحديث وسبب ضعفه وإنكاره في بعض المواضع.
(٦) زيادة من (س) وفي النسخة الإسبانية زيادة: وابن ماجه. وهي زيادة لا تصح حيث لم توجد في المطبوع ولم يذكره العلماء في كتب التخريج لهذا الحديث.
(٧) المثبت من النسخة الأزهرية، وفي (س): لا.
(٨) الكامل في ضعفاء الرجال (٨/ ٢٤٨) وانظر ميزان الاعتدال (٤/ ٢٦٥).

قال موسى بن هارون: كان النعمان هذا متهمًا.

وقال أبو حاتم بن حبان: يأتي عن الثقات بالطامات.

وقال الدارقطني: الطعن في الحديث من محمد بن محمد لا من النعمان.

وأما الحديث الآخر: «من زارني وزار أبي في عام واحد ضمنت له على الله الجنة». فهذا ليس في شيء من الكتب، لا بإسناد موضوع ولا غير موضوع، وقد قيل إن هذا لم يسمع في الإسلام حتى فتح المسلمون بيت المقدس في زمن صلاح الدين، فلهذا لم يذكر أحد من العلماء لا هذا ولا هذا لا على سبيل الإعتضاد ولا على سبيل الإعتماد، بخلاف الحديث الذي تقدم فإنه قد ذكره جماعة ورووه، وهو معروف من حديث حفص بن سليمان الغاضري القارئ صاحب عاصم عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من حج فزار قبري بعد موتي كان كمن زارني في حياتي»[1]. وقد اتفق أهل العلم بالحديث على الطعن في حديث حفص هذا دون قراءته.

قال البيهقي في شعب الإيمان[2]: وقد روى حفص بن أبي داود -وهو ضعيف- عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من حج فزار قبري بعد موتي كان كمن زارني في حياتي».

---

(١) تقدم تخريجه عند الدارقطني. قال ابن عبد الهادي في الصارم المنكي (ص: ٣٠١): واعلم أنه هذا الحديث لا يجوز الاحتجاج به، ولا يصلح الاعتماد على مثله، فإنه حديث منكر المتن، ساقط الإسناد، لم يصححه أحد من الحفاظ ولا احتج به أحد من الأئمة، بل ضعفوه وطعنوا فيه، وذكر بعضهم أنه من الأحاديث الموضوعة والأخبار المكذوبة، ولا ريب في كذب هذه الزيادة فيه.
وأما الحديث بدونها فهو منكر جداً ورواية حفص بن أبي داود وهو حفص بن سليمان أبو عمر الأسدي الكوفي البزار القارئ الغاضري؛ وهو صاحب عاصم بن أبي النجود في القراءة وابن امرأته، وكان مشهوراً بمعرفة القراءة ونقلها، وأما الحديث فإنه لم يكن من أهله، ولا ممن يعتمد عليه في نقله، ولهذا جرحه الأئمة وضعفوه وتركوه واتهمه بعضهم.
(٢) رقم (٣٨٥٨).

قال يحيى بن معين في حفص هذا: ليس بثقة. وهو أصح قراءة من أبي بكر بن عياش، وأبو بكر أوثق منه.

وفي رواية عنه: كان حفص أقرأ من أبي بكر، وكان أبو بكر صدوقًا، وكان حفص كذابًا.

وقال البخاري: تركوه.

وقال مسلم بن الحجاج: متروك.

وقال علي بن المديني: ضعيف الحديث تركته على عمد.

وقال النسائي: ليس بثقة ولا يكتب حديثه، وقال مرة: متروك.

وقال صالح بن محمد البغدادي: لا يكتب حديثه، وأحاديثه كلها مناكير.

وقال أبو زرعة: ضعيف الحديث.

وقال أبو حاتم الرازي: لا يكتب حديثه، وهو ضعيف الحديث لا يصدق، متروك الحديث.

وقال عبد الرحمن بن خراش: هو كذوب متروك يضع الحديث.

وقال الحاكم أبو أحمد: ذاهب الحديث.

وقال ابن عدي: عامة أحاديثه عمن روى عنه غير محفوظة[1].

---

(١) انظر كلام الأئمة في حفص: الكامل لابن عدي (٣/ ٢٦٨) وميزان الاعتدال (١/ ٥٥٨).

وفـي الباب حديث آخـر رواه البـزار[1] والدارقطنـي[2] وغيرهما من حديث موسـى بن هلال: حدثنا عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال: قال رسـول الله صلى الله عليه وسلم: «من زار قبري وجبت له شفاعتي». قال البيهقي -وقد روى هذا الحديث[3]- ثم قال: وقد قيل: عن موسـى عن عبيد الله قال: وسـواء قال عبد الله أو عبيد الله فهو منكر عن نافع عن ابن عمر، لم يأت به غيره.

وقال العقيلي في موسى بن هلال هذا: لا يتابع على حديثه.

وقال أبو حاتم الرازي: هو مجهول.

وقـال أبـو زكريـا النواوي في شـرح المهـذب[4] لما ذكـر قول أبي إسـحاق: ويسـتحب زيـارة قبـر النبي صلـى الله عليه وسـلم، لما روي عن ابـن عمر عن النبـي صلـى الله عليه وسـلم أنـه قال: «مـن زار قبـري وجبت له شـفاعتي». قـال النواوي: أما حديـث ابن عمر فرواه أبو بكر البـزار والدارقطني والبيهقي بإسنادين ضعيفين جدًا. هذا آخر الحاشية[5].

قـال المجيـب فـي تمام الجـواب: وقد (يحتـج)[6] أبـو محمد المقدسـي على جـواز السـفر لزيـارة القبـور والمسـاجد بأنـه (صلى اللـه عليه وسـلم)[7] كان

---

(١) كشف الأستار عن زوائد البزار (١١٩٨) قال البزار: عبد الله بن إبراهيم لم يتابع على هذا، وإنما يكتب ما يتفرد به. قال الحافظ في مختصر زوائد مسند البزار(١/ ٤٨١):وهو متروك.

(٢) في سننه (٢٦٩٥).

(٣) في شعب الإيمان (٨/ ٩٧) وقال ابن عبد الهادي في الصارم المنكي (ص: ٢٤٧): واعلم أن هذا الحديث الذي ذكره من رواية البزار حديث ضعيف منكر ساقط الإسناد لا يجوز الاحتجاج بمثله عند أحد من أئمة الحديث وحفاظ الأثر..... وأما عبد الله بن إبراهيم فهو ابن أبي عمرو الغفاري أبو محمد المدني يقال إنه من ولد أبي ذر الغفاري، وهو شيخ ضعيف الحديث جداً منكر الحديث وقد نسبه بعض الأئمة إلى الكذب ووضع الحديث نعوذ بالله من الخذلان.ا.ه ثم ذكر كلام الأئمة فيه.

(٤) في المجموع (٨/ ٢٧٢).

(٥) للشيخ حماد الأنصاري رحمه الله تعالى رسالة -عظيمة القدر- جمع فيها الأحاديث الموضوعة والمكذوبة في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم سماها: كشف الستر عما ورد في السفر إلى القبر.

(٦) المثبت من النسخة الأزهرية، وفي (س) والنسخة الإسبانية: احتج.

(٧) زيادة من النسخة الأزهرية.

يزور (مسجد)[1] قباء ويزور القبور، وأجاب عن حديث: «لا تشد الرحال». بأن ذلك محمول على نفي (الفضيلة)[2].

وأما الأولون فإنهم يحتجون بما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجدي هذا»[3].

وهذا الحديث (مما)[4] اتفق الأئمة على صحته والعمل به، فلو (نذر الرجل)[5] أن يصلي بمسجد أو مشهد أو يعتكف فيه ويسافر (إلى)[6] غير (هذه)[7] (المساجد)[8] الثلاثة لم يجب عليه ذلك باتفاق الأئمة. ولو نذر أن يسافر (ويأتي)[9] إلى المسجد الحرام لحج أو عمرة وجب عليه ذلك باتفاق العلماء، ولو نذر أن يأتي مسجد النبي صلى الله عليه وسلم أو المسجد الأقصى لصلاة أو اعتكاف وجب عليه الوفاء بهذا النذر عند مالك والشافعي في أحد قوليه (وأحمد)[10]. ولم يجب عليه عند أبي حنيفة لأنه لا يجب عنده بالنذر إلا ما كان من جنسه واجبًا بالشرع.

وأما الجمهور فيوجبون الوفاء بكل طاعة (كما)[11] ثبت في صحيح البخاري

---

(١) زيادة من النسخة الأزهرية.
(٢) المثبت من النسخة الأزهرية وفي (س) والنسخة الأسبانية: الاستحباب.
(٣) سبق تخريجه.
(٤) زيادة من النسخة الأزهرية.
(٥) في النسخة الإسبانية: فلو نذر بشد الرحل.
(٦) المثبت من النسخة الأزهرية وفي (س): إليه.
(٧) زيادة من النسخة الأزهرية.
(٨) زيادة من (س).
(٩) زيادة من النسخة الأزهرية.
(١٠) زيادة من (س).
(١١) المثبت من النسخة الأزهرية وفي (س): لما.

عن عائشـة رضي الله عنها[1] أن النبي صلى الله عليه وسـلم قال: «من نذر أن يطيع الله فليطعه، ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه»[2]. والسفر إلى المسجدين طاعة فلهذا[3] وجب الوفاء به.

وأما السـفر إلى بقعة غير المساجد الثلاثة فلم يوجب أحد من العلماء السفر إليـه[4] إذا نذره، حتى نص العلماء (كالأئمة الأربعة)[5] على أنه لا يسـافر إلى مسجد قباء لأنه ليس من الثلاثة، مع أن مسجد قباء يستحب زيارته لمن كان في المدينة لأن ذلك ليس بشـد رحل كما في الحديث الصحيح: «من تطهر في بيته ثـم أتى مسـجد قباء لا يريد إلا الصـلاة فيه كان كعمرة». (وهـذا الحديث رواه أهل السنن كالنسائي وابن ماجه والترمذي وحسنه)[6] [7].

وقالوا: (و)[8] لأن السفر إلى زيارة قبور الأنبياء والصالحين بدعة لم يفعلها أحـد من الصحابـة ولا التابعين ولا أمر بها رسـول الله صلى الله عليه وسـلم ولا اسـتحب ذلك أحد من أئمة المسـلمين، فمن اعتقد ذلك عبادة وفعلها فهو مخالف للسـنة ولإجماع الأئمة، وهذا مما ذكره أبو عبد الله ابن بطة في الإبانة الصغرى من البدع المخالفة للسنة(والإجماع)[9].

---

(١) زيادة من النسخة الأزهرية.

(٢) أخرجه البخاري (٦٦٩٦) كتاب الأيمان والنذور باب النذر في الطاعة.

(٣) المثبت من النسخة الأزهرية، وفي (س): ولهذا.

(٤) المثبت من النسخة الأزهرية، وفي (س): إليها.

(٥) زيادة من النسخة الأزهرية.

(٦) زيادة من (س).

(٧) أخرجه أحمد (١٥٩٨١) والنسائي في الكبرى (٧٨٠) والحاكم (٣/ ١٢) عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن أبيه رضي الله عنهما مرفوعاً. وصححه الحاكم والألباني في الصحيحة (٣٤٤٦). وللحديث طريق من حديث أسيد بن ظهير رضي الله عنه: أخرجه ابن أبي شيبة (٧٦٠٢) والترمذي(٣٢٤) وابن ماجه(١٤١١) وغيرهم. قال الترمذي: حديث أسيد حديث حسن صحيح.

(٨) زيادة من النسخة الإسبانية.

(٩) زيادة من النسخة الأزهرية.وانظر الإبانة الصغرى لابن بطة (٤٧٧)

وبهـذا يظهر ضعف حجة أبي محمد (المقدسـي) [1]، لأن زيارة النبي صلى الله عليه وسـلم لمسـجد[2] قباء لم يكن يشـد رحله، و(هو يسـلم لهـم) [3] بأن السفر إليه لا يجب بالنذر.

وقولـه بأن الحديث الذي مضمونه[4]: «لا تشـد الرحـال»: (أنه)[5] محمول على نفي الاستحباب، عنه جوابان:

أحدهما: أن هذا إن (سلم فيه) [6] أن هذا السفر ليس بعمل صالح ولا قربة (ولا طاعة) [7] ولا هو من الحسنات.

فإذن[8] من اعتقد (أن)[9] السفر لزيارة قبور الأنبياء والصالحين أنها[10] قربة وعبـادة وطاعة فقد خالف الإجماع. وإذا سـافر لاعتقـاده (أن ذلك)[11] طاعة كان ذلك محرمًا بإجماع المسلمين، فصار التحريم من (وجهين)[12].

ومعلـوم أن أحـدًا لا يسـافر إليهـا إلا لذلك. وأمـا إذا (قـدر)[13] أن (أحداً يسافر)[14] إليها لغرض مباح فهذا جائز وليس من هذا الباب.

---

(١) زيادة من (س).
(٢) المثبت من النسخة الأزهرية، وفي (س): إلى مسجد.
(٣) زيادة من النسخة الأزهرية.
(٤) المثبت من النسخة الأزهرية، وفي (س): وقوله في قول النبي صلى الله عليه وسلم: (لا تشد الرحال).
(٥) زيادة من (س).
(٦) المثبت من النسخة الأزهرية، وفي (س): تسليم منه.
(٧) زيادة من النسخة الأزهرية.
(٨) في النسخة الأزهرية: فإذا.
(٩) زيادة من النسخة الأزهرية.
(١٠) المثبت من النسخة الأزهرية، وفي (س): أنه.
(١١) المثبت من النسخة الأزهرية، وفي (س): أنها.
(١٢) المثبت من النسخة الأزهرية، وفي (س): هذه الجهة.
(١٣) في النسخة الإسبانية: نذر.
(١٤) المثبت من النسخة الأزهرية، وفي (س): الرجل سافر.

(الوجه)[1] الثاني: أن (هذا)[2] الحديث يقتضي النهي، والنهي يقتضي التحريم

وما ذكره (السائل)[3] من الأحاديث في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم فكلها ضعيفة باتفاق أهل العلم بالحديث، بل هي موضوعة، لم (يرو) [4] أحد من أهل السنن المعتمدة شيئًا منها، ولم يحتج أحد من الأئمة بشيء منها. بل (ما ذكره) [5] مالك إمام أهل المدينة النبوية الذين هم أعلم الناس بحكم هذه المسألة كره أن يقول الرجل: زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم. ولو كان هذا اللفظ معروفًا عندهم أو (مشهورًا)[6] أو مأثورًا عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكرهه عالم (أهل)[7] المدينة.

والإمام أحمد أعلم الناس في زمانه بالسنة لما سئل عن ذلك لم يكن عنده ما يعتمد عليه في ذلك من الأحاديث إلا حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ما من رجل يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام»[8]. وعلى هذا اعتمد أبو داود في سننه.

---

(١) زيادة من (س).
(٢) زيادة من (س).
(٣) زيادة من (س).
(٤) المثبت من النسخة الأزهرية، وفي (س): يخرج.
(٥) زيادة من النسخة الأزهرية.
(٦) المثبت من النسخة الأزهرية، وفي (س): هذه الجهة، وفي نسخة الإسبانية: أو مشروعاً.
(٧) زيادة من النسخة الأزهرية.
(٨) رواه الإمام أحمد (١٠٨١٥) وأبو داود (٢٠٤١) وإسحاق بن راهوية في مسنده(٥٢٦) وغيرهم من طريق عبد الله بن يزيد عن حيوة عن أبي صخر عن يزيد بن قسيط عن أبي هريرة به، قال العراقي في المغني (١/ ١٦٦) وابن الملقن في البدر المنير(٥/ ٢٨٩): إسناده جيد. وحسنه الألباني في الصحيحة(٢٢٦٦). قال ابن عبد الهادي في الصارم المنكي (ص ٥٤١) في هذا:...وهو أجود ما استدل به في هذا الباب، مع هذا فإنه لا يسلم من مقال في إسناده، ونزاع في دلالته: أما المقال في إسناده فمن جهة تفرد أبي صخر به عن ابن قسيط عن أبي هريرة، ولم يتابع ابن قسيط أحد في روايته عن أبي هريرة... . وأطال الكلام في الحديث(ص١٩٧) فليراجع.

وكذلك مالك في الموطأ روى عن عبد الله بن عمر أنه كان إذا دخل المسجد قال: السلام عليك يا رسول الله، السلام عليك يا أبا بكر، السلام عليك يا أبت[1][2]. ثم ينصرف.

وفي سنن أبي داود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا تتخذوا قبري عيدًا، وصلوا علي حيثما[3] كنتم، فإن صلاتكم تبلغني»[4].

وفي سنن سعيد بن منصور أن[5] الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب رأى رجلاً يختلف إلى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال (له)[6]: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا تتخذوا قبري عيدًا، وصلوا علي فإن صلاتكم تبلغني حيثما كنتم». فما أنت ورجل[7] بالأندلس منه إلا سواء[8].

وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في مرض موته: «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد». يحذر ما فعلوا،

---

(١) المثبت من(س) وفي النسخة الأزهرية: يا أبة.

(٢) رواه عبد الرزاق(٦٧٢٤) وابن أبي شيبة (١١٩٠٤) من طريق نافع عن ابن عمر به، وإسناده صحيح. وعند عبد الرزاق: قال معمر: فذكرت ذلك لعبيد الله بن عمر فقال: ما نعلم أحداً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك إلا ابن عمر.ا.ه وفي الموطأ برواية يحي (٤٥٨) وسويد (ص١٤٥) والزهري (٥٠٦) بلفظ:.. فيصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما. وانظر رواية محمد بن الحسن (٩٤٨).

(٣) المثبت من(س) وفي النسخة الأزهرية: حيث ما. وهكذا ما بعده.

(٤) أخرجه أحمد (١٤/ ٤٠٣) وأبو داود (٢٠٤٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. وصححه النووي في «رياض الصالحين» (١٤٠١)، والألباني في «سنن أبي داود».

(٥) في النسخة الإسبانية: عبد الله بن الحسن.

(٦) زيادة من النسخة الإسبانية.

(٧) المثبت من النسخة الأزهرية، وفي (س): ما أنتم ومن بالأندلس.

(٨) رواه عبد الرزاق (٣/ ٥٧٧) وابن أبي شيبة(٣/ ٣٦٦) عن سهيل بن أبي سهيل عن الحسن بن الحسن به. ورواه ابن أبي شيبة (٣/ ٣٦٥) والبخاري في تاريخه (٢/ ١٨٦) والضياء في المختارة (٢/ ٤٩) من طريق جعفر بن إبراهيم قال ثني علي بن عمر عن أبيه عن علي بن الحسين به. حسن إسناده شيخ الإسلام ابن تيمية في الاقتضاء (٢/ ٦٥٩)، وقال ابن عبد الهادي في الصارم المنكي (ص ٥٦٥): روى هذين الحديثين من طريق أبي يعلي الموصلي الحافظ أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي فيما اختاره من الأحاديث الجياد الزائدة على الصحيحين، وشرطه فيه أحسن من شرط الحاكم في صحيحه.

قالت عائشة: ولولا ذلك لأبرز قبره، ولكن كره أن يتخذ مسجدًا[1]. وهم دفنوه في حجرة عائشة (على)[2] خلاف ما اعتادوه من الدفن في الصحراء لئلا يصلي أحد عند قبره ويتخذه مسجدًا فيتخذ قبره وثنًا.

وكان الصحابة والتابعون لما كانت الحجرة النبوية منفصلة عن المسجد -إلى زمن الوليد بن عبد الملك- لا يدخل أحد إلى عنده: لا لصلاة هناك، ولا لتمسح بالقبر، ولا لدعاء هناك، بل هذا جميعه (كانوا)[3] يفعلونه في المسجد.

وكان السلف من الصحابة والتابعين إذا سلموا على النبي صلى الله عليه وسلم[4]، وأرادوا الدعاء دعوا مستقبلي القبلة، لم يستقبلوا القبر.

وأما وقوف (وقت السلام)[5] عليه، فقال أبو حنيفة: يستقبل القبلة أيضًا ولا يستقبل القبر.

وقال أكثر الأئمة: بل يستقبل القبر عند السلام (عليه)[6] خاصة. ولم يقل أحد من الأئمة إنه يستقبل القبر عند الدعاء، (أي الدعاء الذي يقصده لنفسه)[7]، (وليس في ذلك)[8] إلا في حكاية مكذوبة تروى عن مالك ومذهبه بخلافها.

واتفق الأئمة على أنه لا يمس قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولا يقبله، وهذا كله محافظة على التوحيد، فإن (أصل)[9] الشرك بالله اتخاذ القبور

---

(١) أخرجه البخاري(١٣٣٠) كتاب الجنائز باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور، ومسلم(٥٢٩) كتاب المساجد ومواضع الصلاة من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٢) زيادة من النسخة الأزهرية.

(٣)المثبت من النسخة الأزهرية، وفي (س) والنسخة الإسبانية: إنما.

(٤)المثبت من(س) وفي النسخة الأزهرية: إذا سلموا عليه.

(٥)المثبت من النسخة الأزهرية، وفي (س): المسلم عليه.

(٦)زيادة من (س).

(٧)زيادة من (س).

(٨)زيادة من النسخة الإسبانية.

(٩)المثبت من النسخة الأزهرية، وفي (س) والنسخة الإسبانية: من أصول.

مساجد كما قال طائفة من السلف في قوله تعالى ﴿وَقَالُوا۟ لَا تَذَرُنَّ ءَالِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾ (سورة نوح: ٢٣)، قالوا: هؤلاء كانوا قومًا صالحين في قوم نوح، فلما ماتوا عكفوا على قبورهم ثم صوروا (على صورهم)[١] (تماثيل)[٢]، ثم طال عليهم الأمد (فعبدوها)[٣].

وقد (ذكر)[٤] هذا المعنى البخاري في صحيحه (لما ذكر قول ابن عباس: إن هذه الأوثان صارت إلى العرب.)[٥][٦] وذكره (محمد)[٧] بن جرير الطبري وغيره في التفسير عن غير واحد من السلف[٨]. وذكره وثيمة[٩] وغيره في قصص الأنبياء من عدة طرق. وقد بسطت الكلام على (أصول)[١٠] هذه المسائل في غير هذا الموضع.

وأول من وضع هذه الأحاديث في (السفر)[١١] لزيارة المشاهد التي على القبور هم أهل البدع من الروافض ونحوهم الذين يعطلون المساجد (ويعظمون المشاهد يَدَعون بيوت الله التي أمر أن يذكر فيها اسمه ويعبد وحده لا شريك له)[١٢] ويعظمون المشاهد التي يشرك فيها ويكذب فيها ويبتدع فيها دين لم ينزل الله به سلطانًا، فإن الكتاب والسنة إنما فيه ذكر المساجد دون المشاهد.

---

(١) زيادة من النسخة الأزهرية.
(٢) المثبت من النسخة الأزهرية، وفي (س): تماثيلهم.
(٣) المثبت من النسخة الأزهرية، وفي (س): فعبدوهم.
(٤) المثبت من النسخة الأزهرية، وفي (س) زيادة: بعض هذا.
(٥) زيادة من (س).
(٦) أخرجه البخاري(٤٩٢٠) كتاب التفسير باب سورة نوح من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.
(٧) زيادة من النسخة الإسبانية.
(٨) انظر تفسير ابن جرير(٢٣/ ٣٠٣).
(٩) وثيمة بن موسى بن الفرات له تصانيف في الأخبار. انظر تاريخ الإسلام للذهبي (٥/ ٩٥٩) ولسان الميزان (٨/ ٣٧٤)
(١٠) زيادة من النسخة الأزهرية.
(١١) زيادة من (س).
(١٢) زيادة من النسخة الأزهرية.

كما قال تعالى: ﴿ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴾ (سورة الأعراف: ٢٩)، وقال (تعالى)[١]: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ (سورة التوبة: ١٨) وقال(تعالى)[٢]: ﴿ وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴾ (سورة الجن: ١٨)، وقال(تعالى)[٣]: ﴿وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا ﴾ (سورة البقرة: ١٨٧)، وقال تعالى: ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن مَّنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَن يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا ﴾ (سورة البقرة: ١١٤)، وقد ثبت عنه (في الصحيح)[٤] أنه كان يقول: «إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك»[٥]. والله(سبحانه)[٦] وتعالى أعلم[٧].

فهذه ألفاظ المجيب، فليتدبر الإنسان ما (تضمنته)[٨] وما عارض به هؤلاء المعارضون مما نقلوه عن الجواب وما ادعوا أنه باطل هل هم صادقون مصيبون في هذا أو هذا أو هم بالعكس؟

والمجيب أجاب بهذا من بضعة عشرة سنة بحسب حال السائل واسترشاده، ولم يبسط القول فيها ولا سمى كل من قال بهذا القول، ومن قال بهذا القول، بحسب ما تيسر في هذا الوقت، وإلا فهذان القولان موجودان في كثير من الكتب المصنفة في مذهب مالك والشافعي وأحمد وفي شروح الحديث وغير ذلك.

---

(١) زيادة من النسخة الإسبانية.
(٢) زيادة من النسخة الإسبانية.
(٣) زيادة من النسخة الإسبانية.
(٤) المثبت من النسخة الأزهرية، وفي (س): صلى الله عليه وسلم.
(٥) رواه مسلم (٥٣٢) كتاب المساجد ومواضع الصلاة من حديث جندب بن عبد الله البجلي رضي الله عنه.
(٦) زيادة من النسخة الأزهرية.
(٧) هنا انتهت النسخة الأزهرية للفتوى، وانتهت المقابلة من النسخة الإسبانية.
(٨) هكذا في (س١) وفي (س): تضمنه.

والقـول بتحريم السـفر إلى غير المسـاجد الثلاثة وإن كان قبـر نبينا هو قول مالـك وجمهور أصحابه، وكذلك أكثر أصحـاب أحمد الحديث عندهم معناه تحـريم السـفر إلى غيـر الثلاثة، لكـن منهم من يقـول: قبر نبينا صلـى الله عليه وسلم لم يدخل في العموم.

ثم لهذا القول مأخذان:

أحدهما: أن السـفر إليه سـفر إلى مسـجده، وهذا المأخذ هو الصحيح وهو موافق لقول مالك وجمهور أصحابه.

والمأخذ الثاني: أن نبينا لا يشبّه بغيره من النبيين كما قال طائفة من أصحاب أحمـد إنه يحلف بـه، وإن كان الحلـف بالمخلوقات منهيًا عنـه، وهو رواية عن أحمـد. ومن أصحابه من قال في المسـألتين: حكم سـائر الأنبياء كحكمه. قاله بعضهم في الحلف بهم، وقال بعضهم في زيارة قبورهم.

وكذلـك أبو محمـد الجويني ومن وافقه من أصحاب الشـافعي على أن الحديث يقتضي تحريم السفر إلى غير الثلاثة. وآخرون من أصحاب الشافعي ومالك وأحمد قالـوا: المـراد بالحديث نفـي الفضيلة والاسـتحباب ونفـي الوجوب بالنـذر لا نفي الجواز، وهذا قول الشيخ أبي حامد وأبي علي وأبي المعالي والغزالي وغيرهم، وهو قول ابن عبد البر وأبي محمد المقدسي ومن وافقهما من أصحاب مالك وأحمد.

فهـذان همـا القـولان الموجودان فـي كتب المسـلمين ذكرهمـا المجيب ولم يعـرف أحـدًا معروفًا من العلماء المسـميين في الكتب قال إنه يسـتحب السـفر إلـى زيارة قبـور الأنبياء والصالحين. ولو علم أن في المسـألة قـولاً ثالثًا لحكاه، لكنـه لم يعرف ذلك، وإلى الآن لم يعرف أن أحدًا قال ذلك، ولكن أطلق كثير

منهم القول باستحباب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم، وحكى بعضهم الإجماع على ذلك. وهذا مما لم يذكر فيه المجيب نزاعًا في الجواب، فإنه من المعلوم أن مسجد النبي صلى الله عليه وسلم يستحب السفر إليه بالنص والإجماع، فالمسافر إلى قبره لا بد إن كان عالمًا بالشريعة أن يقصد السفر إلى مسجده ولا يدخل ذلك في جواب المسألة، فإن الجواب إنما كان عمن سافر لمجرد زيارة قبورهم، والعالم بالشريعة لا يقع في هذا، فإنه يعلم أن الرسول قد استحب السفر إلى مسجده والصلاة فيه، وهو يسافر إلى مسجده، فكيف لا يقصد السفر إليه؟ وكل من علم ما يفعله باختياره فلا بد أن يقصده. وإنما ينتفي القصد مع الجهل، إما مع الجهل فإن السفر إلى مسجده مستحب لكونه مسجده لا لأجل القبر، وإما مع الجهل بأن المسافر إنما يصل إلى مسجده. فأما مع العلم بالأمرين فلا بد أن يقصد السفر إلى مسجده، ولهذا كان لزيارة قبره حكم ليس لسائر القبور من وجوه متعددة كما قد بسط في مواضع.

وأهل الجهل والضلال يجعلون السفر إلى زيارته كما هو معتاد لهم من السفر إلى زيارة قبر من يعظمونه: يسافرون إليه ليدعوه ويدعوا عنده ويدخل إلى قبره ويقعد عنده ويكون عليه أو عنده مسجد بني لأجل القبر فيصلون في ذلك المسجد تعظيمًا لصاحب القبر. وهذا مما لعن النبي صلى الله عليه وسلم أهل الكتاب على فعله، ونهى أمته عن فعله فقال في مرض موته: «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»، يحذر ما فعلوا. وهو في الصحيحين من غير وجه. وقال قبل أن يموت بخمس: «إن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك». رواه مسلم. فمن لم يفرق بين ما هو مشروع في زيارة القبور وما هو منهي عنه لم يعرف دين الإسلام في هذا الباب.

فصـــــل

قـــــال:

فعند ذلك شرح الله صدري للجواب عما نقل (فيه)[1] من مقالته، وسارعت[2] لإطفاء بدعته وضلالته، فأقول وبالله التوفيق، (واسأله)[3] أن يوصلنا إليه من أسهل طريق: لقد ضل صاحب هذه المقالة وأضل، وركب طريق الجهالة واستقل. وحاد في دعواه عن الحق وما جاد، وجاهر بالعداوة للأنبياء وأظهر لهم العناد. فحرم السفر لزيارة (قبره)[4] وسائر القبور، وخالف في ذلك الخبر الصحيح المأثور. وهو ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم في الصحيح أنه قال: «زوروا القبور»، وورد (في الصحيح)[5] عنه أنه قال: «كنت (قد)[6] نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ولا تقولوا هُجْرًا»[7]، فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم الحرج عن المكلف بعد (ما)[8] كان حظراً. (والمشهور)[9] أن الأمر بعد الحظر يقتضي الوجوب، وأقل درجاته أن يلحق بالمباح (أو)[10] المندوب.

---

(١) في (خ): عنه.
(٢) من هنا بدأت النسخة الأزهرية إلى آخر الكتاب.
(٣) زيادة من (خ).
(٤) في (خ): قبورهم.
(٥) زيادة من(خ).
(٦) المثبت من (ز) وقد سقطت من (س).
(٧) رواه النسائي في الكبرى (٢/ ٢١٧١) ومن طريقه قوام السنة في الترغيب (١٥٣٥) من طريق محمد بن قدامة حدثنا جرير عن أبي فروة عن المغيرة بن سبيع حدثني عبد الله بن بريدة عن أبيه رضي الله عنه. وصححه الألباني في الإرواء (٣/ ٢٢٦).
(٨) في (خ): إن .
(٩) في (خ): وقد قيل.
(١٠) المثبت من (س) (خ) وفي (ز): والمندوب.

والجواب عن هذا من وجوه:

الأول: أن فـي هذا الـكلام من الجرأة على الله ورسـوله وعلماء المسـلمين أولهـم وآخرهـم مـا يقتضي أن يعـرف من قال هـذه المقالة ما فيها مـن مخالفة دين الإسـلام وتكذيب الله ورسوله، ويسـتتاب (عن هذه المقالة)[1]، فإن تاب وإلا ضربت عنقه. وذلك أنه ادعى أنه من حرم السفر إلى غير المساجد الثلاثة، (و)[2] حرم السـفر (لمجرد)[3] زيـارة القبور، فقد جاهر الأنبياء بالعداوة وأظهر لهم العناد، وقال إنه جاهر الأنبياء وأظهر لهم العناد، فحرم السـفر لزيارة قبره وسائر القبور. ذكر ذلك بحرف الفاء، وليس في كلام المجيب إلا حكاية القولين في السفر، لمجرد زيارة القبور.

فـإذا قيل: إنه (جاهرهم)[4] بالعداوة وأظهر (لهم)[5] العناد لأجل تحريم هذا السفر، كان كل من حرمه مجاهرًا للأنبياء بالعداوة، مظهرًا لهم العناد. ومعلوم أن (مجاهر)[6] الأنبياء (عليهم السـلام)[7] بالعداوة وإظهار العناد لهم غاية في الكفر، فيكون كل من نهى عن هذا السفر كافرًا.

وقد نهى عن ذلك عامة أئمة المسلمين، وإمامه مالك (رحمة الله عليه)[8] صرح بالنهي عن السفر لمن نذر أن يأتي قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم، مع أن النذر يوجـب فعل الطاعة عنده، فلم يجعله مع النذر مباحًـا، بل جعله محرمًا منهيًا عنه

---

(١) المثبت من (ز) وفي (س): منها.
(٢) المثبت من (ز) وفي(س): أو .
(٣) زيادة من (ز).
(٤) المثبت من (ز) وفي(س): جاهر.
(٥) زيادة من (ز).
(٦) المثبت من (ز) وفي(س): مجاهرة.
(٧) زيادة من (ز).
(٨) زيادة من (ز).

لما سئل عمن نذر أن يأتي قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إن كان أراد مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فليأته و(ليصل)[1] (فيه)[2] وإن كان إنما أراد القبر فلا يفعل، للحديث الذي جاء: «لا تعمل المطي إلا إلى ثلاثة مساجد».

ومذهبه المعروف(الذي)[3] في جميع كتب أصحابه الكبار والصغار كالمدونة[4] لابن القاسم، والتفريع[5] لابن الجلاب، أنه(قال)[6] (لمن)[7] نذر إتيان المدينة النبوية إن كان أراد الصلاة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وفّى بنذره، وإن (كان)[8] أراد غير ذلك لم يوف بنذره.

فالسفر إلى المدينة ليس عنده مستحبًا إلا للصلاة في المسجد، فأما من سافر إليها لغير ذلك -كزيارة قبر الرسول، أو زيارة (قبور)[9] شهداء أحد، أو أهل البقيع، أو مسجد قباء- فإن هذا السفر عنده منهي عنه فلا يوفّ بنذره.

فهذا مذهبه في كل منذور (في)[10] السفر إلى المدينة سوى الصلاة في مسجده، ومسألة إتيان القبر بخصوصه داخلة في ذلك.

وقد ذكرها بخصوصها عنه القاضي إسماعيل بن إسحاق محتجًا بذلك على ما ذكره، فدل على ثبوت ذلك عنده عن مالك، (قال)[11] في كتابه المبسوط لما ذكر قول محمد بن مسلمة: من نذر أن يأتي مسجد قباء فعليه أن يأتيه.

---

(١) في (ز) (س): وليصلي.
(٢) زيادة من (ز).
(٣) زيادة من (ز).
(٤)المدونة (١/ ٥٦٥)
(٥)التفريع في فقه الإمام مالك بن أنس (١/ ٢٨٠)
(٦) زيادة من (ز).
(٧) المثبت من (ز) وفي(س): من.
(٨) زيادة من (س).
(٩) زيادة من (س).
(١٠) المثبت من (ز) وفي(س): من.
(١١) زيادة من (س).

قال القاضي إسماعيل: إنما هذا فيمن كان من أهل المدينة وقربها ممن لا يعمل المطي إلى مسجد قباء، لأن إعمال المطي اسم (لسفر)[1]، ولا يسافر إلا إلى المساجد الثلاثة على ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم في نذر، ولا غيره.

وقد روي عن مالك أنه سئل عمن نذر أن يأتي قبر (النبي)[2] صلى الله عليه وسلم فقال: إن كان أراد مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فليأته وليصل فيه، وإن كان إنما أراد القبر فلا يفعل، للحديث الذي جاء: «لا تعمل المطي إلا إلى ثلاثة مساجد». وهذا يوافق ما في المدونة وغيرها من الكتب، ففي المدونة وهي الأم في مذهب مالك: (من)[3] قال لله علي أن آتي المدينة أو بيت المقدس، أو علي المشي إلى المدينة أو بيت المقدس، فلا يأتهما حتى ينوي الصلاة في مسجديهما أو يسميهما فيقول: إلى مسجد الرسول أو مسجد إيليا، وإن لم ينو الصلاة فيهما فليأتهما راكبًا (ولا)[4] هدي عليه. وكأنه لما سماهما قال لله علي أن أصلي فيهما، ولو نذر الصلاة في غيرهما من مساجد الأمصار صلى في موضعه ولم يأته.

وهذه (المسئلة)[5] في الكتب الصغار والكبار، وقد صرح فيها أن من نذر المشي أو الإتيان إلى مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم أو بيت المقدس فلا يأتيهما إلا أن يريد الصلاة في المسجدين. (فتبين)[6] بهذا أن السفر إلى المدينة أو بيت المقدس (لغير)[7] الصلاة في المسجدين ليس طاعة ولا مستحبًا ولا

(١) المثبت من (ز) وفي(س): للسفر.
(٢) المثبت من (ز) وفي(س): رسول الله.
(٣) المثبت من (ز) وفي(س): ومن.
(٤) المثبت من (س) وفي(ز): فلا.
(٥) المثبت من (ز) وفي (س): المسائل.
(٦) المثبت من (س) وفي(ز): وتبين.
(٧) المثبت من (ز) وفي(س): في غير.

قربة، بل هو منهي عنه وإن نذره، لقوله صلى الله عليه وسلم: «من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه». رواه البخاري وغيره، وهو من حديث مالك في الموطأ[1].

فمن سافر إلى بيت المقدس لغير العبادة المشروعة في المسجد، مثل زيارة ما هنالك من مقابر الأنبياء والصالحين وآثارهم، كان عاصيًا عنده. ولو نذر ذلك لم يجز له الوفاء بنذره.

وكذلك من سافر إلى قبر الخليل أو غيره، وكذلك من سافر إلى مدينة الرسول لمجرد القبر لا للعبادة المشروعة في المسجد كان عاصيًا، وإن نذر ذلك لم يوف بنذره سواء (إن)[2] سافر لأجل (القبر)[3] أو لأجل ما هنالك من المقابر والآثار أو مسجد قباء أو غير ذلك.

وقال القاضي عبد الوهاب في الفروق: يلزم المشي إلى بيت الله الحرام، ولا يلزم ذلك إلى المدينة ولا بيت المقدس. والكل مواضع يتقرب بإتيانها إلى الله. والفرق بينهما أن المشي إلى بيت الله طاعة (فيلزمه)[4]، والمدينة والبيت المقدس الطاعة في الصلاة في مسجديهما فقط فلم يلزم نذر المشي لأنه لا طاعة فيه، ألا ترى (أنه)[5] من نذر الصلاة في مسجديهما لزمه ذلك، ولو نذر أن يأتي المسجد لغير صلاة لم يلزمه[6].

(١) سبق تخريجه، وأما رواية الإمام مالك فهي ثابتة في موطأه من رواية أبي مصعب الزهري(٢٢١٦)، وأما رواية يحي فليس الحديث موجوداً عنده، انظر الموطأ (١/ ٦١٠) طبعة دار الغرب.
(٢) زيادة من (ز).
(٣) المثبت من (ز) وفي(س): قبره.
(٤) المثبت من (س) وفي(ز): فتلزمه.
(٥) المثبت من (س) وفي(ز): أن.
(٦) لم أجده في المطبوع.

فإذا كان إمامه (نهى)[1] عن السفر إلى زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم دون إتيان مسجده، ونهى الناذر لذلك أن يوفي بنذره، والمالكية بل الأئمة الأربعة وغيرهم متفقون على أن ذلك لا يوفي بنذره، بل مالك والجمهور نهوا عن الوفاء بنذره لكونه عندهم معصية، فيلزم هذا المفتري أن يكون مالك وأصحابه مجاهرين (بالعدوان)[2] للأنبياء مظهرين لهم العناد، وكذلك سائر الأئمة والجمهور الذين حرموا السفر لغير المساجد الثلاثة وإن كان المسافر قصده الصلاة في مسجد آخر.

ومعلوم أن المساجد أحب البقاع إلى الله، كما ثبت ذلك في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: أحب البقاع إلى الله المساجد، وأبغضها إلى الله الأسواق[3].

والأئمة الأربعة متفقون على أن السفر إلى مسجد غير الثلاثة لا يلزم بالنذر (ولا يسن)[4] وليس مستحبّاً ولا طاعة ولا برًّا ولا قربة، وجمهورهم يقولون إنه حرام مع أن قصد المساجد للصلاة فيها والدعاء أفضل بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واتفاق علماء أمته من قصد قبور الأنبياء والصالحين والدعاء عندها، بل هذا محرم نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولعن أهل الكتاب على فعله تحذيرًا لأمته.

ففي الصحيح أنه قال صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت بخمس: «إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك»[5].

---

(١) المثبت من (ز) وفي(س): ينهى.
(٢) المثبت من (ز) وفي(س): بالعداوة.
(٣) سبق تخريجه.
(٤) زيادة من (س).
(٥) سبق تخريجه.

وفـي الصحاح من غير وجه أنه قال صلى الله عليه وسـلم في مرض موته: «لعن اللـه اليهـود والنصارى اتخـذوا قبـور أنبيائهم مسـاجد» - يحذر ما فعلـوا-. قالت عائشة(رضي الله عنها) [١]: ولولا ذلك لأبرز قبره، ولكن كره أن يتخذ مسجدًا[٢].

فمقابر الأنبياء والصالحين لا يجوز اتخاذها مساجد بالسنة الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واتفاق أئمة المسلمين على ذلك، من كره الصلاة في المقبـرة ومـن لم (يكرهها)[٣] فـإن الذين لم يكرهوها قالوا: سـبب الكراهة هو نجاسة التراب فإذا كان طاهرًا لم يكره.

وأما اتخاذ القبور مسـاجد (فسـببه)[٤] تعظيم صاحب القبر حتى يتخذ قبره وثنًـا وهذه علة أخرى علل بها طوائف من المسـلمين مـن فقهاء المدينة والكوفة وفقهـاء الحديث من أصحاب الشـافعي وأحمد وغيرهـم، كما ذكرت أقوالهم في غير هذا الموضع. بل صاحب الشـرع صلى الله عليه وسـلم الذي حرم هذا السـفر يلزم هذا المفتري الجاهل أن يكون مجاهرًا للأنبياء بالعداوة والعناد، بل المسـاجد غير الثلاثة نهى عن السفر إليها. وأما إتيانها بلا سفر للصلاة والدعاء فمن أعظم العبادات والقربات، يكون واجبًا تارة ومستحبًّا أخرى.

وأما قبور الأنبياء والصالحين فلا يستحب إتيانها - للصلاة عندها والدعاء- عنـد أحد من أئمة الدين، بل ذلك منهي عنه في الأحاديث الصحيحة كما ذكر ذلـك غيـر واحد من العلماء، ولكـن يجوز أن تزار القبور للدعـاء لها كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يزور قبور أهل البقيع.

---

(١) زيادة من (س).
(٢) سبق تخريجه.
(٣) المثبت من (ز) وفي(س): يكره.
(٤) المثبت من (ز) وفي(س): بسبب.

وأما قبره خصوصًا فحجب (عن الناس)[1] ومنعوا من الدخول إليه وقال صلى الله عليه وسلم: «لا تتخذوا قبري عيدًا - وفي رواية بيتي - وصلوا علي حيثما كنتم فإن صلاتكم تبلغني»[2]. وكذلك قال في السلام عليه.

والله تعالى أمر بالصلاة والسلام عليه مطلقًا وذلك مأمور به في جميع البقاع لا يختص قبره باستحباب ذلك، بل هو مستحب (مشروع)[3] في جميع البقاع، وتخصيص القبر بذلك منهي عنه، فالذين نهوا عن هذا السفر إنما نهوا عنه طاعة لله ورسوله (فهم قاصدون بذلك طاعة الله واتباع رسوله)[4]، ولو كانوا مخطئين لم يكن القاصد لطاعة الأنبياء معاديًا لهم لا سرا ولا جهرًا ولا معاندًا لهم، بل موجبًا لطاعتهم والإيمان بهم، ومواليًا لهم ومسلّمًا لحكمهم ولو كان مخطئًا فإن هذا كان قصده، فكيف يجعل معاديًا لهم لا سيما مع أنه مصيب موافق لهم باطنًا وظاهرًا؟

ولو قدر أن المجيب حرم زيارة القبور (مطلقًا)[5] بسفر أوغير سفر فهذا قول طائفة من السلف مثل الشعبي والنخعي وابن سيرين كما ذكر ذلك عنهم غير واحد، منهم ابن بطال في شرح البخاري[6]، وهؤلاء من أجلّ علماء المسلمين في زمن التابعين باتفاق المسلمين، ويحكى قولاً في مذهب مالك. ومن قال ذلك لم يكن معاديًا للأنبياء لا سرًا ولا جهرًا ولا معاندًا لهم لا باطنًا ولا ظاهرًا.

ومن قال عن علماء المسلمين الذين اتفق المسلمون على (إمامتهم)[7] إنهم كانوا معاندين للأنبياء فإنه يستحق عقوبة مثله.

---

(١) المثبت من (ز) وفي(س): الناس عنه.
(٢) سبق تخريجه.
(٣) زيادة من(س).
(٤) زيادة من(س).
(٥) زيادة من(س).
(٦) شرح صحيح البخارى لابن بطال (٣/ ٢٦٩).
(٧)المثبت من (ز) وفي(س): أمانتهم.

ثم لا خلاف بين المسلمين أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قد نهى عن زيارة القبور أولاً فكان ذلك محرمًا في أول الإسلام وقد اعترف هذا المعترض بذلك، فهل يقال: إن الرسول (صلى الله عليه وسلم)[1] لما حرم زيارة القبور كان مجاهرًا بالعداوة للأنبياء (مظهرًا) لهم العناد؟ وكذلك سائر الشرع المنسوخ ليس فيه معاداة للأنبياء ولا معاندة لهم لا سرًا ولا جهرًا، فإن الله (تعالى)[2] لم يشرع معاداة أنبيائه ولا معاندتهم قط، بل الإيمان بجميع الأنبياء كالتوحيد لا بد منه في كل شرعة.

ودين الأنبياء واحد كما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إنا معاشر الأنبياء ديننا واحد»[3]. وقال تعالى ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلرُّسُلُ كُلُواْ مِنَ ٱلطَّيِّبَٰتِ وَٱعۡمَلُواْ صَٰلِحًاۖ إِنِّي بِمَا تَعۡمَلُونَ عَلِيمٞ ۝٥١ وَإِنَّ هَٰذِهِۦٓ أُمَّتُكُمۡ أُمَّةٗ وَٰحِدَةٗ﴾ (المؤمنون: ٥١، ٥٢) قال عامة المفسرين: على ملة واحدة وعلى دين واحد[4]. (و)[5] قال تعالى: ﴿وَإِذۡ أَخَذَ ٱللَّهُ مِيثَٰقَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ لَمَآ ءَاتَيۡتُكُم مِّن كِتَٰبٖ وَحِكۡمَةٖ ثُمَّ جَآءَكُمۡ رَسُولٞ مُّصَدِّقٞ لِّمَا مَعَكُمۡ لَتُؤۡمِنُنَّ بِهِۦ وَلَتَنصُرُنَّهُۥ﴾ (آل عمران: ٨١)، فأمر متقدمهم أن يؤمن بمتأخرهم كما أمر متأخرهم أن يؤمن بمتقدمهم، فكل ما (يشرع)[6] في وقت لا يكون مقصوده معاداة للأنبياء كما لا يكون مقصوده شركًا، فإن الله(تعالى)[7] لم يشرع الشرك قط ولا (شرع)[8] معاداة الأنبياء

---

(١) زيادة من(ز).
(٢) زيادة من (ز).
(٣)أخرجه البخاري (٣٤٤٣) كتاب أحاديث الأنبياء باب قول الله تعالى﴿واذكر في الكتاب مريم﴾، ومسلم(٢٣٦٥) كتاب الفضائل من حديث أبي هريرة رضي الله عنهما، وألفاظ الحديث متغايرة .
(٤) انظر تفسير ابن جليل (١٩/ ٤١)
(٥) هنا زيادة من (س): قد.
(٦)المثبت من (ز) وفي(س): شرع.
(٧) زيادة من (ز).
(٨)المثبت من (ز) وفي(س): شرع.

قط، لكن من تمسك بالمنسوخ مع علمه بأنه منسوخ يكون مكذبًا. ثم معاداة الأنبياء و(معاندتهم)[1] هي كفر بهم وتكذيب لهم.

فأين في كتاب الله وسنة رسوله أنه يستحب السفر لمجرد زيارة قبورهم أو قبور غيرهم حتى يكون مخالف ذلك مخالفًا لذلك النص؟ ولو قدر أنه خالف نصًا لم يبلغه أو رجح غيره عليه لم يكن ذلك معاداة لهم ولا معاندة، ولكن أهل الضلال والجهال يظنون أن السفر إلى قبورهم من حقوقهم التي تجب على الخلق وأنها من الإيمان بهم،(فيكون الناهي عن ذلك ناهياً عن الإيمان بهم)[2].

أو يظنون أن زيارة قبورهم من باب التعظيم لهم وتعظيم أقدارهم وجاههم عند الله، وأن الزائر إذا دعاهم وتضرع (إليهم)[3] وسألهم حصل مطلوبه إما بشفاعتهم له وإما لمجرد عظم قدرهم عند الله يعطي سؤله إذا دعاهم.

وإما أن يقول: يفيض على الداعي من جهتهم ما يطلب من غير علم منهم ولا قصد كشعاع الشمس الذي يظهر في الماء وبواسطة الماء يظهر في الحائط وإن كانت الشمس لا تدري بذلك، وهذا قول طائفة من المتفلسفة المنتسبين إلى الملل، وقد ذكره صاحب الكتب المضنون بها على غير أهلها وغيره كما بسط الكلام على ذلك في موضع آخر.

ومعلوم أن زيارة القبور بهذا القصد وعلى هذا الوجه ليست من شريعة الإسلام، بل من دين المشركين والمعطلين. والرسول لم يشرع مثل هذا لأمته ولا فعله أصحابه ولا التابعون لهم بإحسان ولا استحبه أحد من أئمة المسلمين، بل

---

(١)المثبت من (س) وفي(ز): معاداتهم.
(٢) زيادة من (ز).
(٣)المثبت من (س) وفي(ز): لهم.

النصوص المستفيضة عن النبي صلى الله عليه وسلم تنهى عما قد يفضي إلى هذا، فكيف إلى هذا، فإنه صلى الله عليه وسلم لعن الذين يتخذون قبور الأنبياء مساجد يحذر ما فعلوا وقال: «إن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك». وخص بيته بأن قال: «لا تتخذوا قبري عيدًا. وفي رواية: بيتي عيدًا. وقال: «اللهم لا تجعل قبري وثنًا يعبد، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد». فإذا كان قد حرم أن تتخذ مسجدًا يعبد الله (فيه)[1] لئلا يفضي إلى دعائه، فكيف إذا كان المقصود بالزيارة هو دعاء صاحب القبر؟ وذلك هو المقصود بالسفر إلى قبره.

وقد قال تعالى: ﴿ وَلَا يَأْمُرَكُمْ أَن تَتَّخِذُوا۟ ٱلْمَلَٰٓئِكَةَ وَٱلنَّبِيِّـۧنَ أَرْبَابًا ۗ أَيَأْمُرُكُم بِٱلْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنتُم مُّسْلِمُونَ ﴾ (سورة آل عمران: ٨٠). والمشرك يقصد فيما يشرك به أن يشفع له، أو يتقرب بعبادته إلى الله، أو يكون قد أحبه كما يحب الله. والمشركون بالقبور توجد فيهم الأنواع الثلاثة، قال (الله)[2] تعالى: ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَٰٓؤُلَآءِ شُفَعَٰٓؤُنَا عِندَ ٱللَّهِ ۚ قُلْ أَتُنَبِّـُٔونَ ٱللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَلَا فِى ٱلْأَرْضِ ۚ ﴾ (الآية)[3] (سورة يونس: ١٨)، وقال تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُوا۟ مِن دُونِهِۦٓ أَوْلِيَآءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَآ إِلَى ٱللَّهِ زُلْفَىٰٓ ﴾ (سورة الزمر: ٣)، وقال تعالى: ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ ٱللَّهِ ۖ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ أَشَدُّ حُبًّا لِّلَّهِ ۗ ﴾ (الآية)[4] (سورة البقرة: ١٦٥)، وقال تعالى: ﴿ قُلِ ٱدْعُوا۟ ٱلَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِهِۦ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ ٱلضُّرِّ عَنكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴿٥٦﴾ أُو۟لَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ ٱلْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُۥ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُۥٓ ۚ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴾

---

(١) المثبت من (ز) وفي (س): فيها.
(٢) زيادة من (س).
(٣) زيادة من (س).
(٤) زيادة من (ز).

(الإسراء: ٥٦، ٥٧) و(قال)[١] تعالى: ﴿قُلِ ٱدْعُوا۟ ٱلَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَلَا فِى ٱلْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شِرْكٍ وَمَا لَهُۥ مِنْهُم مِّن ظَهِيرٍ ﴿٢٢﴾ وَلَا تَنفَعُ ٱلشَّفَٰعَةُ عِندَهُۥٓ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُۥ حَتَّىٰٓ إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمْ قَالُوا۟ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا۟ ٱلْحَقَّ وَهُوَ ٱلْعَلِىُّ ٱلْكَبِيرُ﴾ (سبأ: ٢٢-٢٣)، حتى إن الملائكة إذا قضى الأمر صعقوا ولا يعلمون ما قضاه حتى يفزع عن قلوبهم أي يزول عنها الفزع، (فحينئذ)[٢] يعلمون ما قضاه وما قاله، فكيف يشفعون عنده ابتداء؟ قال (الله)[٣] تعالى: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ٱرْتَضَىٰ وَهُم مِّنْ خَشْيَتِهِۦ مُشْفِقُونَ﴾[٤] (الأنبياء: ٢٨)، وقال: ﴿۞ وَكَم مِّن مَّلَكٍ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ لَا تُغْنِى شَفَٰعَتُهُمْ شَيْـًٔا إِلَّا مِنۢ بَعْدِ أَن يَأْذَنَ ٱللَّهُ لِمَن يَشَآءُ وَيَرْضَىٰٓ﴾[٥] (النجم: ٢٦).

وكذلك من ظن أن السفر إلى قبورهم من حقوقهم التي تجب على الخلق فهذا الظن ليس هو دين أحد من المسلمين، (فلم)[٦] يقل أحد من المسلمين إن السفر إلى المسجد النبوي أو المسجد الأقصى (واجب)[٧]، مع أن النبي صلى الله عليه وسلم قد شرع السفر إليهما فقال (صلى الله عليه وسلم)[٨]: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، والمسجد الأقصى، ومسجدي هذا».

فكيف بما دون ذلك من القبور والآثار؟ لم يقل أحد من علماء المسلمين إن السفر إلى ذلك واجب، بل ولا عرف عنهم القول بالاستحباب، بل السلف والقدماء على تحريم ذلك، والمتأخرون متنازعون: فأحد القولين أن ذلك جائز

---

(١) المثبت من (ز) وفي(س): قوله.
(٢) المثبت من (ز) وفي(س): حينئذ.
(٣) زيادة من (ز).
(٤) في (س) زيادة: الآية.
(٥) في (س) زيادة: الآية.
(٦) المثبت من (ز) وفي(س): ولم.
(٧) المثبت من (س) وفي(ز): واجبا.
(٨) زيادة من (ز).

لا فضيلة فيه، والآخر أنه (منهيٌّ)[1] عنه. وعلى هذا القول دلت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقوال (أصحابه)[2] وسلف الأمة، فإنه قد ثبت عنه أنه قال: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد». وهذه صيغة خبر معناه النهي، ولكن من الناس من قال (ليس)[3] نهيًا بل نفياً للفضيلة وهذا الاحتمال وإن كان باطلاً فإنما يقدح في رواية أبي هريرة. والحديث في الصحيحين من رواية أبي هريرة ومن رواية أبي سعيد الخدري، ولفظ حديث أبي سعيد: عن قزعة عن أبي سعيد قال: سمعت منه حديثًا فأعجبني فقلت له: أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قال: فأقول عليه ما لم أسمع؟ سمعته يقول: «لا (تُشد)[4] الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: مسجدي هذا، والمسجد الحرام، والمسجد الأقصى». وسمعته يقول: «لا تسافر المرأة يومًا من الدهر إلا ومعها زوجها أو (ذو)[5] محرم منها». ولفظ أبي سعيد هذا الثابت في الصحاح؛ صريح (بالنهي)[6]، وهو صريح في أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن السفر إلى غير الثلاثة. وتبين بذلك أن من قال أن السفر إلى غير ذلك جائز أو غير مكروه فهو مخطىء. (والله أعلم)[7].

وإذا كان ذلك ليس بواجب (بل)[8] ولا مستحب بل هو منهي عنه لم يكن من حقوقهم التي أوجبها الله ولا دعا إليها عباده، فأي معاداة وأي معاندة لمن

---

(١)المثبت من (ز) وفي(س): ينهى.
(٢)المثبت من (ز) وفي(س): الصحابة.
(٣)المثبت من (ز) وفي(س): ليست.
(٤)المثبت من (ز) وهي رواية البخاري، انظر رقم (١١٩٧)(١٨٦٤)(١٩٩٥)،وفي(س): لا تشدوا. وهي رواية في مسلم رقم (٨٢٧)
(٥)المثبت من (س) وفي(ز): ذي.
(٦)المثبت من (ز) وفي(س): في النهي.
(٧)زيادة من(س).
(٨)زيادة من(ز).

نهى عن شيء ليس من حقوقهم ولا (مما)[1] أوجبوه ولا دعوا إليه؟ بل هو ناه عما نهوا عنه آمر بما أمروا به مطيع لهم متبع لهم قصده متابعتهم، فكيف يكون مع متابعتهم قصدًا وقولاً وعملاً معاديًا ومعاندًا؟ ولو قدر أنه متأول مخطئ فكيف إذا كان قد ذكر قولي علماء المسلمين الذين نهوا والذين أباحوا وحجة كل قول؟ والسلف على النهي، وكلام علماء المسلمين مالك وغيره موجود في كتب كثيرة، فكفى بقاض مالكي جهلاً وضلالاً أن يقول بكفر من قال بقول إمامه وأصحابه، بل كفى بمن قال ذلك جهلاً وضلالاً[2] سواء كان مالكيًا أو غير مالكي (هذا)[3] مع عظم قدر مالك بإجماع أهل الإسلام الخاص منهم والعام، بل لم يكن في وقته مثله.

وقد روى الترمذي وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «يوشك أن يضرب الناس أكباد الإبل في طلب العلم فلا يجدون أعلم من عالم المدينة»[4]. قال غير واحد: كانوا يرونه مالك بن أنس (رحمة الله عليه)[5].

فلو كان ما قاله هو وأصحابه مما خالفهم فيه (فقهاء)[6] بقية (الأمة)[7] لم يكن ذلك من مسائل التكفير ولا من معاداة الأنبياء ومعاندتهم، فكيف

---

(١) زيادة من (س).
(٢) في هامش (س) تصحيح: لا أن يقول بكفر من قال بقول إمامه وأصحابه بل كفى بمن قال ذلك جهلاً وضلالاً.
(٣) زيادة من (س).
(٤) أخرجه أحمد (١٣/ ٣٥٨) والحميدي (١١٤٧) والترمذي (٢٦٨٠) والنسائي في الكبرى (٤٢٧٧) وغيرهم من طريق سفيان بن عيينة حدثنا ابن جريج عن أبي الزبير عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعا، وإسناده ضعيف فيه عنعنة ابن جريج وأبي الزبير وكلاهما مدلس. وله شاهد من طريق سعيد بن أبي هند عن أبي موسى الأشعري رواه ابن عبد البر في الانتقاء (٥١) وسعيد لم يلق أبا موسى. والحديث ضعفه الألباني في السلسلة الضعيفة (٤٨٣٣).
(٥) زيادة من (ز).
(٦) زيادة من (ز).
(٧) المثبت من (ز) وفي (س): الأئمة.

والذي قاله مالك هو قول سائر الأئمة كما يدل عليه كلامهم و(احتجاجهم)[١] ومسائلهم، والذين خالفوه غايتهم أن قالوا إن السفر جائز، ولو قدر أن بعضهم (قال)[٢]: هو مستحب فليس فيهم من يجعل(أن)[٣] أصحاب ذلك القول ممن تنقص الأنبياء أو عاداهم أو عاندهم، بل قائل هذا من أجهل الناس، وهو في هذه المقالة بالنصارى أشبه منه بالمسلمين.

و(قد)[٤] ذكر إسماعيل بن إسحاق - وهو من أجلّ علماء المسلمين، ومن أجلّ من قلد قضاء القضاة، (حين)[٥] كان المتولي لذلك (واحداً)[٦] في جميع بلاد بني العباس في خلافة المعتضد- ذكر في كتابه المبسوط ما تقدم ذكره في باب إتيان مسجد قباء (والصلاة)[٧] فيه، لما ذكر (قول)[٨] محمد بن مسلمة: أن من نذر أن يأتي مسجد قباء فعليه أن يأتيه، قال: إنما هذا فيمن كان من أهل المدينة وقربها ممن لا يعمل المطي (إلى مسجد قباء)[٩]، لأن إعمال المطي اسم للسفر، ولا يسافر إلا إلى المساجد الثلاثة على ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم في نذر ولا غيره.

قال: وقد روي عن مالك أنه سئل عمن نذر أن يأتي قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إن كان أراد (مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم)[١٠]

---

(١)المثبت من (ز) وفي(س): أصحابهم.
(٢)المثبت من (ز) وفي(س): قالوا.
(٣)زيادة من(ز).
(٤)زيادة من(س).
(٥)المثبت من (ز) وفي(س): حتى.
(٦)المثبت من (ز) وفي(س): وحده.
(٧)المثبت من (ز) وفي(س): للصلاة.
(٨)زيادة من(ز).
(٩)زيادة من(س).
(١٠) المثبت من (ز) وفي(س): المسجد.

فليأتـه وليصـل فيـه، وإن كان إنما أراد القبـر فلا يفعل للحديـث الذي جاء: لا تعمل المطي إلا إلى ثلاثة مساجد. الحديث.

وذكر فيه عن مالك أنه قال فيمن نذر أن يمشي إلى مسجد من المساجد ليصلي فيه قال: فإني أكره له ذلك لقوله صلى الله عليه وسلم: «لا تعمل المطي إلا إلى ثلاثة مساجد (المسجد الحرام، والمسجد الأقصى، ومسجدي هذا)»[1].

وقد تقدم (ما)[2] في المدونة وسائر الكتب (مما)[3] يوافق ذلك.

(فقـال)[4] فـي المدونـة: ومن قـال: لله علي أن آتـي المدينـة أو بيت المقدس أو المشـي إلـى المدينـة أو بيت المقـدس فلا يأتيهمـا أصلاً، إلا أن ينـوي الصلاة في مسـجديهما أو يسـميهما فيقول إلى مسـجد (رسـول الله صلـى الله عليه وسـلم)[5] أو مسـجد إيليا، وإن لم ينـو الصلاة فليأتهما راكبًا ولا هدي عليه، وكأنه لما سـماهما قـال: لله علي أن أصلي فيهما، ولو نـذر الصلاة في غيرهما من مساجد الأمصار صلى في موضعه ولم يأته.

فقـد تبين أنه إن نـوى الصلاة في المسـجدين وفىّ بنذره، وكذلك إن سـمى المسـجدين فإن المسـجد إنما يؤتـى للصلاة، وأمـا إذا نذر (نفس إتيـان)[6] البلد فليـس عليه أن يأتيـه، وهذا (يتناول)[7] إتيانـه لزيارة قبر النبـي صلى الله عليه وسـلم وقبور الشـهداء وأهل البقيع وإتيان مسـجد قباء كما يتنـاول النهي عن السفر إلى بيت المقدس لزيارة القبور والآثار التي هناك من آثار الأنبياء.

---

(١) زيادة من (س).
(٢) المثبت من (ز) وفي (س): أن.
(٣) المثبت من (ز) وفي (س): ما.
(٤) المثبت من (ز) وفي (س): قال. وانظر المدونة (١/ ٥٦٥) والتهذيب في اختصار المدونة (٢/ ٨٥)
(٥) المثبت من (ز) وفي (س): الرسول.
(٦) المثبت من (ز) وفي (س): إتيان نفس.
(٧) المثبت من (ز) وفي (س): متناول.

وإتيان المسـجد لغير الصلاة كالتمسـح بالصخرة وتقبيلها أو إتيانه للوقوف عشـية عرفة (أو)[1] الطواف بالصخرة أو لغير ذلك مما يظنه بعض الناس عبادة وليـس بعبادة، ومما هو عبادة للقريب ولا يسـافر لأجله، كزيارة قبور المسـلمين للدعـاء لهم والاسـتغفار فإن هذا مسـتحب لمن خرج إلى المقبرة مـن البلد (أو كمن)[2] اجتاز (به)[3] ولا يشـرع السـفر لذلك، فمالك وغيره نهوا عن السـفر إلـى (مدينـة الرسـول)[4] أو (إلـى)[5] بيت المقـدس لغير العبادة المشـروعة في المسـجدين، سـواء كان المسافر يسافر لأمر غير مشـروع بحال أو لما هو مشروع للقريب ولا يشرع السفر لأجله.

وكذلك مذهب مالك أنه لا يسـافر إلى المدينة لشيء من ذلك بل هذا السفر منهي عنه والسفر المنهي عنه عنده لا تقصر فيه الصلاة لكن بعض أصحابه وهو محمد بن مسلمة استثنى مسجد قباء، وابن عبد البر جعل السفر مباحًا إلى غير (المسـاجد الثلاثة)[6] ولا يلزم بالنذر لأنه ليس بقربة كما يقوله بعض أصحاب الشافعي وأحمد.

وأما جمهور أصحاب مالك فعلى قوله في أن السـفر لغير المسـاجد الثلاثة (محرم لا يجوز أن يفعل، ولو نذره فلا يستحب عند أحد منهم.

وقال القاضي عياض: لا يباح السفر لغير المساجد الثلاثة)[7] لا لناذر ولا لمتطوع[8].

(١) المثبت من (ز) وفي (س): و.
(٢) المثبت من (ز) وفي (س): ولمن.
(٣) زيادة من (س).
(٤) المثبت من (ز) وفي (س): المدينة.
(٥) زيادة من (س).
(٦) المثبت من (ز) وفي (س): الثلاثة مساجد.
(٧) زيادة من (س).
(٨) إكمال المعلم شرح صحيح مسلم (٤/ ٢٣٣)

وقال أبو الوليد الباجي (قبله)[1] في السفر إلى مسجد قباء: إنه منهي عنه[2].

قال القاضي عبد الوهاب البغدادي المالكي في الفروق: فرق بين مسألتين، يلزم نذر المشي إلى البيت الحرام، ولا يلزم ذلك إلى المدينة ولا بيت المقدس، والكل مواضع يتقرب بإتيانها إلى الله (تعالى)[3].

قال: والفرق بينهما أن المشي إلى بيت الله طاعة تلزمه والمدينة وبيت المقدس الطاعة الصلاة في مسجديهما فقط، فلم (يلزمه)[4] نذر المشي لأنه لا طاعة فيه، ألا ترى أن من نذر الصلاة في مسجديهما لزمه ذلك ولو نذر أن يأتي المسجد لغير صلاة لم يلزمه أن يأتي.

فقد صرح بأن المدينة وبيت المقدس لا طاعة في المشي إليهما، إنما الطاعة الصلاة في مسجديهما فقط، وأنه لو نذر أن يأتي المسجد لغير صلاة لم يلزمه ذلك بناء على أنه ليس بطاعة. (فتبين أن) [5] من أتى مسجد الرسول لغير الصلاة (فإنه)[6] ليس بطاعة ولا يلزمه بالنذر[7]. وتبين أن السفر إليه وإتيانه لأجل القبر ليس بطاعة كما ذكر ذلك مالك وسائر أصحابه. ولا يرد على هذا الاعتكاف فإن المعتكف عنده لا بد أن يصلي، وكذلك من دخله لتعلم العلم أو تعليمه فإنه يصلي فيه (أولاً)[8].

والمقصود أن هذه المسألة مذكورة في المختصرات، ذكرها أبو القاسم ابن الجلاب في التفريع قال: ومن قال علي المشي إلى المدينة أو بيت المقدس فإن

---

(١) زيادة من (س).
(٢) المنتقى شرح الموطأ (٣/ ٢٣١)
(٣) زيادة من (ز).
(٤) المثبت من (ز) وفي (س): يلزم.
(٥) المثبت من (س) وفي (ز): فبين أنه.
(٦) المثبت من (ز) وفي (س): أنه.
(٧) في (ز) تكررت جملة: فتبين....
(٨) زيادة من (س).

أراد الصلاة في مسجديهما لزمه إتيانهما راكبًا والصلاة فيهما، (فإن)[1] لم ينو ذلك فلا شيء عليه. ولو قال لله علي المشي إلى مسجد المدينة أو مسجد بيت المقدس لزمه إتيانهما راكبًا والصلاة فيهما. وإن نذر السفر إلى مسجد سوى المسجد الحرام أو مسجد المدينة أو مسجد بيت المقدس فإن كان قريبًا لا يحتاج إلى راحلة مضى إليه وصلى فيه، وإن كان بعيدًا لا ينال إلا براحلة صلى في مكانه ولا شيء عليه[2].

وهذا الفرق الذي ذكره ابن الجلاب في سائر المساجد بين القريب والبعيد ذكره (قبله)[3] محمد بن المواز[4] في الموازية وغيره قال: أما السفر إلى المدينتين (مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم وبيت المقدس)[5] لغير الصلاة في المسجدين فإنه لا يستحب (له ذلك)[6] عند أحد منهم، بل جمهورهم نهوا عنه (وحرموه)[7] موافقة لمالك، لنهي النبي صلى الله عليه وسلم أن تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد، وقد ذكر ذلك ابن بشير في تنبيهه والقيرواني في تقريبه وغيرهما من أصحاب مالك.

فهذا نص مالك الإمام وأصحابه على أن من نذر إتيان المدينة لغير الصلاة في مسجدها (كزيارة)[8] أهل البقيع وشهداء أحد وزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم فإنه لا يأتيها ولا يوف بنذره، بل السفر لذلك منهي عنه لقوله (صلى

---

(١) المثبت من (ز) وفي (س): وإن.
(٢) كتاب التفريع (١/ ٣٧٩)
(٣) زيادة من (س).
(٤) هنا في (ز): وغيره في الموازية. والمثبت من(س).
(٥) زيادة من (س).
(٦) زيادة من (ز).
(٧) زيادة من (س).
(٨) المثبت من (ز) وفي (س): ولو أنه لزيارة.

الله عليه وسلم)[1]: «لا تعمل المطي إلا إلى ثلاثة مساجد». بل السفر إلى ما يظن أنه زيارة لقبر النبي صلى الله عليه وسلم وليس بزيارة لقبره أولى بالنهي (من)[2] السفر لزيارة قبور أهل البقيع وشهداء أحد ومسجد قباء.

وهذه الأماكن يستحب لأهل المدينة إتيانها وإن لم يقدموا من سفر اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم حيث كان يخرج إلى القبور يدعو لهم، وكان يأتي قباء كل سبت راكبًا وماشيًا.

وأما ما يظن أنه (لزيارة قبره)[3] -مثل الوقوف خارج الحجرة للسلام والدعاء- فهذا لا يستحب لأهل المدينة بل ينهون عنه، لأن السابقين الأولين (من)[4] المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان -الخلفاء الراشدين وغيرهم- كانوا يدخلون إلى (مسجد النبي صلى الله عليه وسلم)[5] للصلوات الخمس وغير ذلك، والقبر عند جدار المسجد ولم يكونوا يذهبون إليه ولا يقفون عنده، فإذا كان السفر لما (يشرع)[6] لأهل المدينة غير المسجد منهيًا عنه فالنهي عن السفر لما ليس بمشروع مما يسمى زيارة لقبره وليس زيارة أولى وأحرى.

وقد ذكر هذا مالك وغيره من العلماء، ذكروا أنه لا يستحب بل يكره للمقيمين بالمدينة الوقوف عند القبر (للسلام)[7] أو غيره، لأن السلف من الصحابة لم يكونوا يفعلون ذلك إذا دخلوا المسجد للصلوات الخمس وغيرها على عهد الخلفاء الراشدين أبي بكر وعمر وعثمان وعلي، فإنهم كانوا يصلون

---

(١) زيادة من (ز).
(٢)المثبت من (ز) وفي (س): عن.
(٣)المثبت من (ز) وفي (س): زيارة لقبره.
(٤) زيادة من (س).
(٥)المثبت من (ز) وفي (س): مسجده.
(٦)المثبت من (ز) وفي (س): شرع.
(٧)المثبت من (س) وفي (ز): لسلام.

بالناس في المسـجد أبو بكر وعمر (صليـا) [1] بالناس إلى (أن)[2] ماتا، وعثمان إلى أن حصر، وعلي (صلى فيه مدة مقامه بالمدينة)[3] إلى أن خرج إلى العراق، وكان الناس يقدمون عليهم من الأمصار يصلون معهم.

ومعلوم أنهم لو كان مسـتحبًا لهم أن يقفوا حذاء القبر ويسلموا أو يدعوا أو يفعلوا غير ذلك لفعلوا ذلك، ولو فعلوه لكثر وظهر واشتهر، لكن مالك وغيره خصوا (من)[4] ذلك عند السفر لما نقل عن ابن عمر.

قال القاضي عياض[5]: قال مالك في المبسوط: وليس يلزم من دخل المسجد وخرج منه من أهل المدينة الوقوف (بالقبر)[6]. وإنما ذلك للغرباء.

وقال فيه أيضًا: ولا بأس لمن قدم من سفر أو خرج إلى سفر أن يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصلي عليه ويدعو له ولأبي بكر وعمر. قيل له: فإن ناسًـا من أهل المدينة لا يقدمون من سـفر ولا يريدونه يفعلون ذلك في اليوم مرة أو أكثر، وربمـا وقفوا في الجمعة أو في الأيام المرة أو المرتين أو أكثر من ذلك عند القبر، يسلمون ويدعون ساعة. فقال: لم يبلغني هذا عن أهل الفقه ببلدنا، وتركه واسع، ولا يُصلـحُ آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولهـا، ولم يبلغني عن أول هذه الأمة وصدرها أنهم كانوا يفعلون ذلك. ويكره إلا لمن جاء من سفر أو أراده.

(فقد أخبر مالك أن صدر هذه الأمة وأئمتها لم يبلغه عن أحد منهم أنه كان يقف بالقبر وذكر أن ذلك يكره إلا لمن جاء من سفر أو أراده) [7].

---

(١) المثبت من (ز) وفي (س): فصليا.
(٢) المثبت من (ز) وفي (س): حين.
(٣) زيادة من (س).
(٤) المثبت من (ز) وفي (س): سن.
(٥) في الشفا (٢/ ٨٨) وما يأتي بعده من النقل من نفس المصدر .
(٦) المثبت من (ز) وهو الموافق للمطبوع في الشفا (٢/ ٨٨)، وفي (س): للقبر.
(٧) كتب في هامش (س).

وإنما اشتهر هذا عن ابن عمر أنه كان إذا قدم من سفر أتى القبر فقال: السلام عليك يا رسول الله، السلام عليك يا أبا بكر، السلام عليك يا أبه.

وممن رواه القاضي إسماعيل بن إسحاق في كتاب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم قال: حدثنا سليمان بن حرب (قال)[1] حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر: كان إذا قدم من سفر أتى المسجد ثم أتى القبر فقال: السلام عليك يا رسول الله، السلام عليك يا أبا بكر، السلام عليك يا (أبتاه)[2][3].

فإن قيل: (فمالك)[4] وغيره استحبوا للغرباء (إذا)[5] دخلوا المسجد أن يأتوا القبر (ويسلموا على النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبيه)[6]، وهذا يناقض ما ذكر عنهم من النهي عن السفر لأجل القبر فإنهم خصوا الغرباء المسافرين بقصد القبر فيكون لهم في المسألة روايتان.

قيل: ليس الأمر كذلك، بل هم استحبوا للغرباء الذين قدموا لأجل الصلاة في المسجد أن يقفوا بالقبر ويسلموا، كما استحبوا لهم أن يأتوا مسجد قباء وأن يزوروا أهل البقيع وشهداء أحد، وهم لو قصدوا السفر لأجل أهل البقيع (أو شهداء أحد)[7] أو لموضع غير مسجد الرسول كان ذلك منهيًا عنه عندهم، لكن إذا سافروا لأجل المسجد والصلاة فيه أتوا القبر وزاروا (قبور)[8] الشهداء وأهل البقيع ومسجد قباء ضمنًا وتبعًا، كما أن الرجل ينهى أن يسافر إلى غير المساجد الثلاثة، فلو سافر إلى

---

(١) زيادة من المطبوع لكتاب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم.
(٢) المثبت من المصدر السابق، وفي (ز): أبه.
(٣) برقم (١٠٠) وصححه الألباني في تحقيقه لرسالة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لإسماعيل بن إسحاق القاضي.
(٤) المثبت من (ز)، وفي (س): مالك.
(٥) المثبت من (ز)، وفي (س): كلما.
(٦) زيادة من (ز).
(٧) المثبت من (ز)، وفي (س): الشهداء.
(٨) زيادة من (س).

بلد لتجارة أو طلب علم أو نحو ذلك كان يأتي مسجده ويزور قبره (و)[1] إن كان لم يسافر لأجل ذلك، وإنما الرخصة في هذا (للغرباء)[2] دون أهل المدينة، فأهل المدينة يفعلون ذلك عند السفر فيحصل مقصودهم، والغرباء إنما يقيمون بالمدينة أيامًا. وصار هذا مثل صلاة التطوع في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي المسجد الحرام، فإنهم يستحبون للغرباء أن يتطوعوا فيه. وأما أهل البلد فتطوعهم في البيوت أفضل.

قال مالك: التنفل فيه للغرباء أحب إلي من التنفل في البيوت[3].

وحجتهم في ذلك أن الصلاة فيه بألف صلاة في غيره من المساجد وأهل البلد يصلون فيه دائمًا الفرض فيحصل مقصودهم بذلك، وتطوعهم في البيوت أفضل لما ثبت في (الصحيحين)[4] عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أيها الناس، أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة»[5]. وقال في النساء: لا تمنعوا إماء الله مساجد الله، وبيوتهن خير لهن[6].

وأما الغرباء فلا يمكنهم أن يصلوا (الفرض)[7] فيه دائمًا، لأن الفرائض لها أوقات محدودة فيستكثروا من التنفل فيه، وكذلك المسجد الحرام. (ولهذا استحبوا في المسجد الحرام)[8] الطواف للغرباء وفضلوه على الصلاة.

---

(١) زيادة من (س).
(٢) زيادة من (س).
(٣) النوادر والزيادات (١/ ٥٢٥).
(٤) المثبت من (ز)، وفي (س): الصحيح.
(٥) أخرجه البخاري(٧٣١) كتاب الأذان باب صلاة الليل، ومسلم(٧٨١) كتاب الصلاة من حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه.
(٦) أخرجه البخاري(٩٠٠) كتاب الجمعة، ومسلم(٤٤٢) كتاب الصلاة من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما. ولفظ المصنف رواه ابن المقرئ في المعجم(١٣٥٦).
(٧) زيادة من (س).
(٨) زيادة من (س).

قال ابن القاسم: الطواف بالبيت للغرباء أحب إلي من الصلاة. وذلك (أن)[1] الغرباء لا يمكنهم الطواف كل وقت بخلاف أهل البلد فإنه يمكنهم ذلك في جميع الأوقات. وإذا خرجوا من البلد ثم رجعوا اعتمروا، ولهذا قال ابن عباس: يا أهل مكة، لا عمرة عليكم، إنما عمرتكم الطواف بالبيت[2]. وقد نص أحمد على مثل ما قال ابن عباس مع قوله بوجوب العمرة على غيرهم في المشهور عنه. ومن أصحابه من جعل الفرق رواية ثالثة، ومنهم من تأولها.

ولكن المنصوص عنه الفرق كقول ابن عباس، ولكن الأثر المنقول عن ابن (عمر)[3][4]، ليس فيه أنه كان يفعل ذلك عند إرادة السفر.

وقد يستحب للقادم من السفر ما لا يستحب لغيره، فإن النبي صلى الله عليه وسلم (كان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فصلى فيه ركعتين)[5]، ولم ينقل (عنه صلى الله عليه وسلم)[6] أنه كان يودعه. وكذلك طواف القدوم الذي يطوفه القادم إلى مكة يستحب فيه الرمل (أولاً)[7] لأن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فعلوا (ذلك)[8] في عمرتهم في حجة الوداع[9]، ولا يستحب

---

(١) المثبت من (ز)، وفي (س): لأن.
(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف (٥/ ٦٥٢) وإسناده صحيح.
(٣) المثبت من (س)، وفي (ز): عباس.
(٤) فيه زيادة من (س): إذا قدم من سفر.
(٥) أخرجه البخاري (٤٤١٨) كتاب المغازي باب حديث كعب بن مالك، ومسلم (٧١٦) كتاب صلاة المسافرين من حديث كعب بن مالك رضي الله عنه. وجاء في أمر النبي صلى الله عليه وسلم لجابر أن يصلي ركعتين في المسجد حينما قدم من سفر، أخرجه البخاري (٤٤٣) كتاب الصلاة باب الصلاة إذا قدم من سفر، ومسلم (٧١٥) كتاب صلاة المسافرين وقصرها.
(٦) زيادة من (س).
(٧) زيادة من (س).
(٨) زيادة من (س).
(٩) في (س): وفي حجة. وللحديث طرق منها: ما أخرجه البخاري (١٦٠٤) كتاب الحج باب الرمل في الحج والعمرة، ومسلم (١٢٦١) كتاب الحج من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما.

ذلك لأهل مكة لأنه لا قدوم عليهم. وكذلك الاضطباع يستحب (فيه)[1] عند الجمهور: أبي حنيفة والشافعي وأحمد. وقال مالك: ليس بسنة.

فما نقل عن ابن عمر من تخصيصه الوقوف عند القبر والسلام بما إذا قدم من سفر هو -والله أعلم- لكون ذلك تحية مجيئه إذا قدم من السفر، كما أن طواف القدوم يسمى طواف التحية وفيه الرمل والاضطباع، وليس ذلك مشروعًا لأهل مكة، وكذلك طواف الوداع لا يشرع لأهل مكة، إذ لا وداع في حقهم. فتفريقهم بين الغرباء وبين المقيمين له نظير في الشرع، لكن (أصل)[2] استحبابهم ما استحبوه من فعل ابن عمر.

وقد احتج أحمد وغيره مع ذلك بقول النبي صلى الله عليه وسلم: «ما من رجل يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام». رواه أبو داود وغيره وهو على شرط مسلم[3].

وفي روايته أبو صخر حميد بن زياد وهو مختلف فيه، ضعفه (يحي)[4] بن معين ووافقه النسائي، ومرة وثقه ووافقه أحمد[5].

فمالك وأحمد وغيرهما احتجوا بفعل (عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما)[6]. وقد احتج أحمد وأبو داود وابن حبيب وغيرهم بحديث أبي هريرة هذا. وفي هذا نزاع مذكور في غير هذا الموضع.

والمقصود هنا بيان قول مالك وغيره من أهل العلم، وأنهم لم يتناقضوا حيث منعوا من السفر إلى غير المساجد الثلاثة وأنه لا يسافر إلى المدينة إلى

(١) زيادة من (س).
(٢) زيادة من (س).
(٣) تقدم تخريجه.
(٤) زيادة من (ز).
(٥) انظر تهذيب الكمال (٧/ ٣٦٦)
(٦) في (س): ابن عمر.

غير المسجد لا للقبر ولا غيره وأن السفر إلى غير الثلاثة منهي عنه و(لو)[1] كان قد نذره فإن قوله: «لا تشد الرحال إلا إلى المساجد الثلاثة» [2]. إذا كان متناولاً بالإجماع (للسفر)[3] إلى سائر المساجد مع أنها أحب البقاع إلى الله (فالسفر)[4] إلى المقابر أولى بالنهي أو بعدم الفضيلة.

وقد اتفق الأئمة على أنه لو نذر أن يأتي المدينة لزيارة قبور أهل البقيع (و)[5] الشهداء أو غيرهم لم يوف بنذره.

(ومالك والأكثرون قالوا)[6]: لا يجوز أن يوفيّ بنذره فإنه معصية، ولو نذر السفر إلى نفس المسجد للصلاة فيه لم يحرم عليه الوفاء بالإجماع بل يستحب الوفاء. وقيل يجب على قولين للشافعي، والوجوب مذهب مالك وأحمد، ونفي الوجوب مذهب أبي حنيفة.

فظهر أن أقوال أئمة المسلمين موافقة لما دلت عليه السنة من الفرق بين السفر إلى المدينة لأجل مسجد الرسول و(الصلاة)[7] فيه، والسفر إليها لغير مسجده كالسفر لأجل مسجد قباء أو لزيارة القبور التي فيها قبر (النبي)[8] صلى الله عليه وسلم وقبور من (بها)[9] من السابقين الأولين وغيرهم رضوان الله عليهم أجمعين. (فظهر)[10] أنه إذا نهى عن السفر إلى ما يستحب لأهل المدينة إتيانه

---

(١) في (س): إن.
(٢) تقدم تخريجه.
(٣) في (س): السفر.
(٤) في (ز): والسفر.
(٥) في (س): أو.
(٦) في (س): وقال مالك والأكثرون قالوا.
(٧) في (ز): للصلاة.
(٨) في (س): الرسول.
(٩) في (س): فيها.
(١٠) في (س): وظهر.

بلا سفر كزيارة مسجد قباء وشهداء أحد و(أهل)[1] البقيع فالنهي عما يكره لأهل المدينة إتيانه أولى وأحرى.

والله سبحانه خص رسوله بما خصه به تفضيلاً له وتكريمًا لما يجب من حقه على كل مسلم في كل موضع، فإن الله أوجب الإيمان به (ومحبته وموالاته ونصره وطاعته واتباعه)[2] على كل أحد في كل مكان، وأمر من الصلاة عليه والسلام عليه في كل مكان، ومن سؤال الوسيلة له عند كل أذان، ومن ذكر فضائله ومناقبه وما يعرف به قدر نعمة الله به على أهل الأرض، وأن الله لم ينعم على أهل الأرض نعمة أعظم من إرسال محمد صلى الله عليه وسلم إليهم، وأنه هو أولى بالمؤمنين من أنفسهم، وأنه لا يؤمن العبد حتى يكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين، بل حتى يكون أحب إليه من نفسه، إلى غير ذلك من حقوقه المبسوطة في غير هذا الموضع.

وكل هذه مشروعة في جميع البقاع ليس منها شيء يختص بالقبر ولا بما هو قريب من القبر، ولا (يشرع)[3] للناس أن يكون قيامهم بهذه الحقوق عند القبر أفضل من قيامهم بها في بلادهم، بل المشروع أن يقوموا بها في كل مكان. ومن قام بها عند القبر وفتر عن القيام بها في بلده كما يوجد في بعض الناس: يوجد من محبته وتعظيمه وثنائه ودعائه للرسول عند قبره أعظم مما يوجد في بلده وطريقه وهذه حالة منقوصة غير محمودة، وصاحبها مبخوس الحظ ناقص النصيب، وهو ناقص الدين والإيمان، إما بترك واجب يأثم بتركه وإما بترك مستحب تنقص درجته بتركه، بخلاف مَنْ مَنّ الله عليه فجعل محبته

---

(١) زيادة من (ز).

(٢) المثبت من (ز) وفي (س): ومحبته وطاعته وموالاته ونصره وطاعته واتباعه.

(٣) في (س): شرع.

(وتعظيمه وثناءه)[1] ودعاءه للرسول صلى الله عليه وسلم في بلده مثل ما إذا كان بالمدينة عند قبره أو أعظم، فهذه هي الحالة المحمودة المشروعة، وهي حال الصحابة والتابعين لهم بإحسان إلى يوم القيامة، (و)[2] لا يعرف عن أحد منهم أنه كان يزيد حبه وتعظيمه ودعاؤه وثناؤه عند القبر.

ولهذا لم يكونوا يأتونه لأن قيامهم بما يجب من حقوق الرسول في جميع الأمكنة سواء.

وقد نهى عن تخصيص القبر بذلك وأن يتخذوه عيدًا ومسجدًا لأنه مظنة أن يتخذ وثنًا ويفضي إلى الشرك ومظنة أن ينقص قيامهم بحقه في سائر البقاع إذا خصوا تلك البقعة بمزيد القيام، كما أن المشاعر لما خصت بالعبادات فالمؤمن تجد إيمانه فيها أعظم من إيمانه في غيرها.

والرسول صلى الله عليه وسلم حقه في جميع البقاع سواء، ولكن تتنوع حقوقه بحسب الأحوال، ولهذا إذا اعتبرت أحوال الناس كان من يعظم الميت عند قبره مقصرًا في حقوقه التي أمر بها في سائر البقاع بحسب ما زاد عند القبر. وهذا أمر مطرد معروف من جميع أحوال الناس.

ولما كان السابقون الأولون أقوم بحقوقه في جميع المواضع كانوا أبعد الناس عن تخصيص القبر بشيء، والخلفاء الراشدون ونحوهم لما كانوا أقوم بحقوقه من غيرهم لم يفعلوا ما فعله ابن عمر ونحوه، فأبوه عمر (بن الخطاب)[3] كان أقوم بحقه منه، وكان ينهى أن يقصد الصلاة في موضع صلى فيه، خلاف ما فعله ابنه عبد الله -مع فضله ودينه- رضي الله عنهم أجمعين. وبسط هذا له موضع آخر.

(١) في (س): وثناءه وتعظيمه.
(٢) زيادة من (س).
(٣) زيادة من (ز).

والمقصود هنا أن قول القائل:

من حرم السفر إلى زيارة قبره وسائر القبور فقد جاهر الأنبياء بالعداوة وأظهر لهم العناد.

يستلزم أن يكون (الرسول صلى الله عليه وسلم نفسه وأئمة أمته قد جاهروا الأنبياء بالعداوة ويلزم أن يكون)[1] كذلك إمامه مالك، بل وإمام غيره من المسلمين، فإنه من أجل أئمة المسلمين، وهو أحد أئمتنا الكبار، فإن جميع أئمة المسلمين المشهورين بالإمامة أئمة لنا رضي الله عنهم أجمعين.

فإنه قد صرح في هذا الباب بما يبطل قول هذا الجاهل أكثر من تصريح غيره.

الوجه الثاني من الجواب: أن قول القائل:

إنّ النّاهي عن السفر لزيارة القبور -قبور الأنبياء وغيرهم- قد جاهر الأنبياء بالعداوة وأظهر لهم العناد.

إنما يتوجه إذا كانت زيارة القبور التي جاءت بها الشريعة هي من باب خضوع الزائر للمزور وذله له وتواضعه له واستسلامه وانقياده لعظمة قدر المزور وجاهه عند الله وقربه إليه.

فإذا كان المقصود بالزيارة مثل هذا كان (المنهي)[2] عن ذلك تنقيصًا لهم وغضًا من أقدارهم كالذي يزور معظمًا في الدين أو الدنيا زيارة خاضع له متواضع له متبرك به.

(١) زيادة من (ز).
(٢) في(س): النهي.

فإذا قيل له: هذا لا ينبغي زيارته أمكن أن يقال هذا (تنقيص)[1] لقدره وخفض من منزلته، والزيارة التي جاءت بها الشريعة كما ذكره الأئمة من قول النبي صلى الله عليه وسلم وفعله ليست من هذا النوع بل مقصودها الدعاء للميت كالصلاة على جنازته.

وقد يكون الزائر فيها أعظم قدرًا من المزور كما كان النبي صلى الله عليه وسلم أعظم قدرًا من كل من زار قبره كأهل البقيع وشهداء أحد وأمه.

وقد يكون الزائر دون المزور كما في صحيح مسلم[2] عن بريدة (رضي الله عنه)[3] قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر، فكان قائلهم يقول: «السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين، وإنا إن شاء الله بكم للاحقون، نسأل الله لنا ولكم العافية».

وفي حديث عائشة (رضي الله عنها)[4] في (الصحيح)[5]: «ويرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين»[6].

وفي حديث آخر: «اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم»[7].

---

(١) في(س): تنقص.
(٢) برقم (٩٧٥) كتاب الجنائز.
(٣) زيادة من (ز).
(٤) زيادة من (ز).
(٥) في(ز): الصحيحين.
(٦) رواه مسلم (٩٧٤) كتاب الجنائز.
(٧) أخرجه أحمد (٤٠/ ٤٨٦) وأبو داود[كما في تحفة الأشراف(١١/ ٢٦٠)] والنسائي في الكبرى (٨٨٦٣) وابن ماجه(١٥٤٦) والبزار (١٨/ ١٩٤) من طرق عن شريك عن عاصم بن عبيد الله عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن عائشة رضي الله عنها به، واختلف على شريك: فرواه أحمد(٤١/ ٣١٠) عن شريك عن يحي بن سعيد عن القاسم بن محمد عن عائشة به، ورواه أحمد أيضاً (٤١/ ٢٥) عن شريك عن عاصم بن عبيد الله عن القاسم بن محمد عن عائشة به، قال الدارقطني في العلل(١٤/ ٢٣٠): فصح القولان عن شريك.ا.هـ قلت ويؤيده ما أخرجه الطبراني في الأوسط(٤٧٨١) عن شريك عن يحي بن سعيد وعاصم بن عبيد الله به، وشريك قال أبوحاتم فيه: صدوق له أغاليط. وقال أبو زرعة: كان كثير الحديث صاحب وهم يغلط أحياناً. وقال الدارقطني في السنن (٢/ ١٥٠): وشريك ليس بالقوي فيما ينفرد به. وضعف الحديث الشيخ الألباني في إرواء الغليل (٣/ ٢٣٧).

فالدعـاء الذي أمر به بعد السـلام من جنس الدعاء في صـلاة الجنازة، وفي صـلاة الجنازة قد يكون المصلي أفضل من الميت كمـا كان النبي صلى الله عليه وسـلم أفضل مـن الذين صلوا عليهم. وكذلك السـابقون مـن أصحابه أفضل (من)[1] صلوا عليهم (ومن)[2] غيرهم.

وقد يكون المصلى عليه أفضل كالنبي صلى الله عليه وسـلم لما مات وصلى عليه المسلمون أفذاذًا وهو أفضل من كل من صلى عليه.

وكذلـك أبو بكـر وعمر (رضي الله عنهما)[3] صلى (عليهما)[4] المسـلمون وهما أفضل ممن صلى عليهما.

وأما الرسول صلى الله عليه وسلم (فقدره)[5] أجل وأعظم من أن يزار قبره كما تزار قبور سـائر المؤمنين، فإن أولئك إذا حصل الزائر عند قبورهم وشـاهد القبر فإنه يحصل له من الرغبة في الدعاء للميت والترحم عليه والمحبة والمودة ما قد يكون أعظم مما لو كان غائبًا ولهذا شرعت الصلاة على قبره.

واختلـف العلمـاء: هل تشـرع علـى القبر مطلقًـا؟ على قولـين في مذهب الشـافعي وأحمد، مع اتفاقهم على أنـه لا يصلي على قبر النبي صلى الله عليه وسـلم. وذلك لعظم قدره وحقه، لا (لنقص)[6] ذلك. فإن الناس مأمورون أن يحبـوه ويعظمـوه ويذكروه ويذكروا ما مـن الله (به)[7] عليه ومـا من به عليهم بسـببه ويصلوا عليه ويسـلموا عليه في كل مكان، وأن لا يفعلوا ذلك عند قبره

---

(١) في(س): ممن.
(٢) في(س): من.
(٣) زيادة من (ز).
(٤) المثبت من (س) وفي (ز): عليهم.
(٥) في(س): فقبره.
(٦) في(ز): نقص.
(٧) زيادة من(س).

أعظم مما يفعلوه في سائر البقاع، فإنه يفضي إلى نقص ذلك في سائر البقاع إذا خص قبره بما لا يوجد عند غيره.

ومعلوم أنه لا يمكن أن يكون أحد عند قبره في كل وقت، لو كان مما يوصل إليه، فكيف إذا كان محجوبًا؟ فتخصيص قبره بصلاة عليه أو سلام أو دعاء أو ثناء يقتضي هضم ذلك ونقصه في سائر البقاع، فينقص إيمانهم به وتوسلهم بالإيمان به، ويفوتهم حظ عظيم من كرامة الله لهم بقيامهم بحقه مع أن ذلك ذريعة إلى الشرك، فكان في تخصيص قبره بما (لا يختص)[1] به قبر غيره مفسدة وفوات مصلحة.

(فلهذا)[2] جاءت سنته بأن لا يزار قبره كما تزار القبور لعظم قدره وحقه كما بينا. وأما من زار قبره أو قبر غيره (للشرك)[3] به و(ليدعوه)[4] من دون الله فهذا حرام كله، وهو مع كونه شركًا بالله فهو ترك لما يجب من حقه صلى الله عليه وسلم، وطلب منه ما ليس إليه بل إلى الله، وأين من يطيعه ويعينه على ما أمره الله به ويقوم بما يجب (عليه)[5] من حقه ممن يقصر في حقه وطاعته وإعانته، ويقصر في عبادة الله وتوحيده ودعائه، ويكلف المخلوق (ما)[6] لا يقدر عليه إلا الخالق سبحانه وتعالى، (فيؤذيه)[7] بذلك، ويؤذي الله بالشرك به؟ وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح: «ما أحد أصبر على أذى يسمعه من الله، يجعلون له ندًا وشريكًا وهو يعافيهم ويرزقهم»[8].

---

(١) في(س): يخص.
(٢) في(س): ولهذا.
(٣) في(س): ليشرك.
(٤) في(س): يدعوه.
(٥) زيادة من(س).
(٦) في(س): بما.
(٧) المثبت من (س) وفي (ز): فيؤذونه
(٨) أخرجه البخاري (٧٣٧٨) كتاب التوحيد باب قول الله تعالى ﴿إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين﴾، ومسلم (٢٨٠٤) كتاب التوبة من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه.

وقد قال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ وَمَلَٰٓئِكَتَهُۥ يُصَلُّونَ عَلَى ٱلنَّبِيِّۚ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ صَلُّواْ عَلَيْهِ وَسَلِّمُواْ تَسْلِيمًا ﴾ [سورة الأحزاب: ٥٦]، فهذا حقه صلى الله عليه وسلم. (ثم)[١] قال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُؤْذُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ لَعَنَهُمُ ٱللَّهُ فِى ٱلدُّنْيَا وَٱلْءَاخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا ﴾ [سورة الأحزاب: ٥٧].

وأهل البدع والجهل يفعلون ما هو من جنس الأذى لله ورسوله (صلى الله عليه وسلم)[٢]، ويدعون ما (أمروا)[٣] به من حقوقه وهم يظنون أنهم يعظمونه، كما (يفعله)[٤] النصارى بالمسيح، فيضلهم الشيطان كما أضل النصارى وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعًا.

والذين يزورون قبور الأنبياء والصالحين ويحجون إليها ليدعوهم ويسألوهم أو ليعبدوهم ويدعوهم من دون الله هم مشركون، وهم إذا قالوا نحن نحبهم فهم إن كانوا صادقين (هم)[٥] يحبونهم مع الله، لا يحبونهم لله، كمحبة أهل الشرك للأنداد. قال تعالى: ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ ٱللَّهِۖ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَشَدُّ حُبًّا لِّلَّهِۗ ﴾ [سورة البقرة: ١٦٥]، والحب لله أن يكون الله هو المحبوب لذاته ويحب أنبياءه لأنه يحبهم، وعلامة محبتهم متابعتهم، كما قال تعالى: ﴿ قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ ٱللَّهَ فَٱتَّبِعُونِى يُحْبِبْكُمُ ٱللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْۗ ﴾ [سورة آل عمران: ٣١]، فمن اتبع الرسول فهو الذي يحبه الله، وأما من قال أنه يحبه -وإن غلا فيه وأشرك به- إذا لم يتبعه فإن الله لا يحبه، بل إذا خالفه أبغضه بحسب ذلك ﴿ وَلِكُلٍّ دَرَجَٰتٌ مِّمَّا عَمِلُواْۖ وَلِيُوَفِّيَهُمْ أَعْمَٰلَهُمْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ [سورة الأحقاف: ١٩]، ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّٰمٍ لِّلْعَبِيدِ ﴾[٦] [سورة فصلت: ٤٦].

(١) زيادة من(ز).
(٢) زيادة من(ز).
(٣) في (س):أمر الله.
(٤) في(ز):يفعل.
(٥) زيادة من(س).
(٦) زيادة من(س).

فالزيارة للقبور التي شرعها الرسول (صلى الله عليه وسلم)[1] هي من جنس الصلاة على الجنائز، سواء كان الداعي فاضلاً أو مفضولاً. فليس المقصود بها الخضوع للميت والتواضع له كما يقصد بتصديق الأنبياء وطاعتهم، ولا شرعت لكون المزور ذا جاه عند الله ومنزلة، بل هي مشروعة في حق كل مؤمن. وجائز أيضًا زيارة قبر الكافر (لتذكر)[2] الموت.

ولكن شاع لفظ الزيارة في المعنى الأول عند كثير من المتأخرين، ولم يكن هذا معروفًا في السلف. وما صاروا يفهمون من إطلاق اللفظ بزيارة قبور الأنبياء والصالحين إلا أنها زيارة لقبورهم لعظم قدرهم وجاههم وعلو منزلتهم عند الله، كما تزور النصارى قبور من يعظمونه، وكما يتوجهون إلى صورته المصورة و(يستشفعون)[3] به.

ومن هؤلاء من يظن أن القبر إذا كان في مدينة أو قرية فإنهم ببركته يرزقون وينصرون، وأنه يندفع عنهم الأعداء والبلاء بسببه. ويقولون عمن يعظمونه: إنه خفير البلد الفلاني، كما يقولون: السيدة نفيسة خفيرة مصر والقاهرة، وفلان وفلان خفراء دمشق أو غيرها، وفلان خفير حران أو غيرها، وفلان وفلان خفراء بغداد أو غيرها، ويظنون أن البلاء يندفع عن هذه المدائن والقرى (بما)[4] عندهم من قبور الصالحين أو الأنبياء، ثم قد يكون في البلد (من قبور الصحابة والتابعين من هو أفضل من ذلك الذي جعلوه خفيرًا، كما أن فيهم من الصحابة والتابعين وغيرهم)[5] من هو أفضل من نفيسة بكثير. وبدمشق

---

(١) زيادة من(ز).
(٢) في(ز): ليذكر.
(٣) في (س): يتشفعون.
(٤) في (س): بمن.
(٥) زيادة من (س) (س١).

من الصحابة والتابعين من هو أفضل من بعض من يجعلونه خفيرًا أو يقصدون الدعاء عند قبره كأربعة في باب الصغير وكرسلان التركماني وغيرهم.

وقد نزل عدو كافر بالبلد (فتمثل)[1] له الشيطان بصورة ذلك الخفير وأنه يضربه بعكازه أو غيره ويقول ارحل من عندي فيرحل ذلك الملك الكافر لما رآه، فيظن أولئك أن نفس الشيخ الميت أو سره أتاه فدفع عنه، وفي (المدفون)[2] بالبلد من هو أفضل من ذلك بكثير، وهذا مما لم يكن معروفًا على عهد الصحابة والتابعين، ولكن حدث بعدهم.

ومن أقدم ما روي في ذلك ما ذكره أبو عبد الرحمن السلمي قال: سمعت أبا بكر الرازي يقول سمعت عبد الله بن موسى الطلحي يقول سمعت أحمد بن العباس يقول: خرجت من بغداد، هربت منها، فاستقبلني رجل عليه أثر العبادة فقال لي: من أين خرجت؟ (فقلت)[3]: من بغداد، هربت منها لما رأيت فيها من الفساد، خفت أن يخسف بأهلها. فقال: ارجع ولا تخف فإن فيها قبور أربعة من أولياء الله هم حصن لها من جميع البلايا. قلت: من هم؟ قال: الإمام أحمد بن حنبل، ومعروف الكرخي، وبشر بن الحارث الحافي، ومنصور بن عمار الواعظ، فرجعت ولم أخرج.

وهذا الشخص الذي قال هذا هو مجهول لا يعرف، وقد يكون جنيًا وقد يكون إنسيًا. فإن الجن كثيرًا ما يتصورون في صورة الإنس ويقول أحدهم لمن ينفرد به في البرية: أنا النبي فلان، (وأنا)[4] الشيخ فلان، أو الخضر. ومثل هذا كثير معروف (تطول)[5] حكاية آحاده فإنها لا تحصى لكثرتها.

---

(١) في (ز): فمثل.
(٢) في (س): المدفونين.
(٣) في (ز): قلت.
(٤) في (س): أو.
(٥) في (ز): يطول.

وهؤلاء قد يظنون أن وجود النبي صلى الله عليه وسلم مقبورًا بينهم مثل وجوده في حياته، والله تعالى يقول: ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنتَ فِيهِمْ ۚ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ [سورة الأنفال: ٣٣] وهذا غلط عظيم.

فقد روى الترمذي ثنا سفيان بن وكيع ثنا ابن نمير عن إسماعيل بن إبراهيم بن مهاجر عن عباد بن يوسف عن أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أنزل الله أمانين لأمتي»: ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنتَ فِيهِمْ ۚ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ [سورة الأنفال: ٣٣]، «فإذا مضيت تركت فيكم الاستغفار»[١].

فقد بين صلى الله عليه وسلم أن الأمان بوجوده هو في حياته، وأنه بعد موته لم يبق إلا الاستغفار، ليس في وجود (القبور)[٢] أمان.

وكذلك (ثبت)[٣] في صحيح مسلم عن أبي موسى الأشعري عنه النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «النجوم أمنة للسماء، فإذا ذهبت النجوم أتى السماء ما توعد، وأنا أمنة لأصحابي فإذا ذهبتُ أتى أصحابي ما يوعدون، وأصحابي أمنة لأمتي فإذا (ذهب)[٤] أصحابي أتى أمتي ما يوعدون»[٥].

---

(١) أخرجه الترمذي (٣٢٧٨) وتمام في فوائده (٥٢٩) من طريق سفيان بن وكيع. وإسناده ضعيف جداً، فيه: سفيان بن وكيع: سقط حديثه بسبب ورّاقه أدخل عليه ما ليس من حديثه. وإسماعيل بن إبراهيم: ضعيف. وعباد بن يوسف: مجهول. وضعفه الألباني في السلسلة الضعيفة (١٦٩٠)
وجاء موقوفًا عن أبي موسى رضي الله عنه: رواه الإمام أحمد (٣٢/ ٢٦٤-٣٨٥) والبخاري في التاريخ الكبير (١/ ٣٢) ورجاله ثقات غير محمد بن أبي يحي فلا يعرف بجرح ولا تعديل وذكره ابن حبان في الثقات(٥/ ٣٦٢) وله شاهد موقوف عن ابن عباس رضي الله عنهما بإسناد حسن رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (٥/ ١٦٩٢) وابن جرير في تفسيره(١١/ ١٥٠-١٥١).

(٢) في (س): القبر.

(٣) زيادة من(ز).

(٤) في(ز) (س): ذهبت.

(٥) في كتاب الفضائل (٢٥٣١).

وممـا يوضح الأمر فـي ذلك أنه من المعلوم أن (البيـت)[1] المقدس وما حوله مـن قبـور الأنبيـاء ما هـو أكثر من غيـره، فإنه قـد قيـل: إن بني إسـرائيل بعث فيهـم ألـف نبي[2]، ومع هذا فقد قال الله تعالـى: ﴿وَقَضَيْنَآ إِلَىٰ بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ فِى ٱلْكِتَٰبِ لَتُفْسِدُنَّ فِى ٱلْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿٤﴾ فَإِذَا جَآءَ وَعْدُ أُولَىٰهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَّنَآ أُو۟لِى بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا۟ خِلَٰلَ ٱلدِّيَارِ ۚ وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا ﴿٥﴾ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ ٱلْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَٰكُم بِأَمْوَٰلٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَٰكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴿٦﴾ إِنْ أَحْسَنتُمْ أَحْسَنتُمْ لِأَنفُسِكُمْ ۖ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ۚ فَإِذَا جَآءَ وَعْدُ ٱلْءَاخِرَةِ لِيَسُۥٓـُٔوا۟ وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا۟ ٱلْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا۟ مَا عَلَوْا۟ تَتْبِيرًا ﴿٧﴾ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَرْحَمَكُمْ ۚ وَإِنْ عُدتُّمْ عُدْنَا﴾ [سـورة الإسـراء: ٤-٨]، فقد بين الله أنهم إذا غلوا وأفسـدوا عاقبهم الله بذنوبهم وسـلط عليهم العدو الـذي جـاس خلال الديار ودخل المسـجد وقتل فيهم مـن لا يحصي عدده إلا اللـه، ولم يخفرهم أحد من قبور الأنبياء التي كانت هناك. وإنما الناس يُجزون بأعمالهـم، والله تعالى هـو الذي يرزقهم وينصرهـم، لا رازق غيره ولا ناصر إلا هـو قال (اللـه)[3] تعالـى: ﴿أَمَّنْ هَٰذَا ٱلَّذِى هُوَ جُندٌ لَّكُمْ يَنصُرُكُم مِّن دُونِ ٱلرَّحْمَٰنِ ۚ إِنِ ٱلْكَٰفِرُونَ إِلَّا فِى غُرُورٍ ﴿٢٠﴾ أَمَّنْ هَٰذَا ٱلَّذِى يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُۥ ۚ بَل لَّجُّوا۟ فِى عُتُوٍّ وَنُفُورٍ﴾ [سـورة الملـك: ٢٠-٢١]، فليس للعباد من دون اللـه لا رازق ولا ناصر. وقد قال تعالى: ﴿وَإِن مِّن قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ ٱلْقِيَٰمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا ۚ كَانَ ذَٰلِكَ فِى ٱلْكِتَٰبِ مَسْطُورًا﴾ [سـورة الإسـراء: ٥٨]، فأخبـر أنـه لا بـد لـكل قرية من هلاك، أو عذاب شـديد بـدون الهلاك، وذلـك بذنوبهم بعد إرسال الرسـل لهم. قال تعالى: ﴿وَمَآ أَهْلَكْنَا مِن قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنذِرُونَ ﴿٢٠٨﴾ ذِكْرَىٰ وَمَا كُنَّا ظَٰلِمِينَ﴾ [سورة الشعراء: ٢٠٨-٢٠٩].

---

(١) في (س): بيت.

(٢) رواه ابن سعد في الطبقات (١/ ٣٥) عن ابن عباس، وفيه محمد بن السائب قال جماعة من أهل الحديث: متروك الحديث، ورماه غيرهم بالكذب. انظر الميزان(٣/ ٥٥٩).

(٣) زيادة من(ز).

وكان أهل المدينة النبوية على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهد خلفائه الراشدين أبي بكر وعمر وعثمان أحسن أهل المدائن حالاً، ونعمة الله عليهم أعظم النعم، لكونهم كانوا مطيعين لله ورسوله، وكانت الخلفاء تسوسهم سياسة نبوية، فلما تغيروا وقتل بينهم عثمان رضي الله عنه تغير الأمر وحصل لهم من الخوف والذل، ثم أصابهم من السيف ما أصابهم، ورسول الله صلى الله عليه وسلم مدفون (في الحجرة)[1]، وهو قد بلّغهم الرسالة وأدى الأمانة، ولم يضمن لهم أنه لوجود قبره أوقبر غيره من الأنبياء والصالحين يندفع البلاء، وإنما يندفع البلاء بطاعة الرسل لا بقبورهم، فمن أطاعهم كان سعيدًا في الدنيا والآخرة، ومن عصاهم استحق ما يستحقه أمثاله وإن كان عنده ما شاء الله من قبورهم.

وكانت حفصة أم المؤمنين تتأول فيهم قوله: ﴿وَضَرَبَ ٱللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ ءَامِنَةً مُّطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِّن كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ ٱللَّهِ فَأَذَٰقَهَا ٱللَّهُ لِبَاسَ ٱلْجُوعِ وَٱلْخَوْفِ بِمَا كَانُوا۟ يَصْنَعُونَ﴾[سورة النحل: ١١٢]، كما رواه ابن أبي حاتم وغيره من حديث ابن وهب: ثنا ابن شريح عن عبد الكريم بن الحارث سمعه يحدث عن مشرح ابن (هاعان)[2] عن سليم بن (عتر)[3] قال: صحبت حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وهي خارجة من مكة إلى المدينة، فأخبرت أن عثمان قد قتل، فرجعت حفصة فقالت: ارجعوا بي عن المدينة، فوالذي نفسي بيده إنها للقرية التي قال الله (تعالى)[4]: ﴿وَضَرَبَ ٱللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ ءَامِنَةً مُّطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِّن كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ ٱللَّهِ فَأَذَٰقَهَا ٱللَّهُ لِبَاسَ ٱلْجُوعِ وَٱلْخَوْفِ بِمَا كَانُوا۟ يَصْنَعُونَ﴾[5]

---

(١) في(س): مدفون في الحين مدفون بالحجرة.

(٢) في (س):عاهان. والمثبت من مصادر الترجمة، انظر تهذيب التهذيب (١٠/ ١٥٥).

(٣) في (ز) (س): عفير. وانظر ترجمته في الجرح والتعديل (٤/ ٢١١) والثقات لابن حبان (٤/ ٣٢٩)

(٤) زيادة من(ز).

(٥) رواه ابن جرير في تفسيره (١٤/ ٣٨٤) بإسناد صحيح.

[سورة النحل: ١١٢]، ولم ترد حفصة رضي الله عنها أن الآية خصت المدينة بالذكر، بل هذا مثل ضربه الله لمن كان كذلك.

وكان أهل مكة لما كانوا كفارًا كذلك فأصابهم ما أصابهم، فلما قتل عثمان علمت حفصة أن سيصيب أهل المدينة من البلاء ما يناسب حالهم بعد ما كانوا فيه من الأمن والطمأنينة وإتيان رزقهم من كل مكان، فذكرت ذلك على سبيل التمثيل بالمدينة لا (على)[1] سبيل الحصر فيها، وأهل بغداد أصابهم ما أصابهم من السيف العام وعندهم قبور ألوف من أولياء الله(تعالى)[2] زيادة على قبور الأربعة[3]، فلم تغن عنهم من الله شيئًا.

وهؤلاء الذين يعتقدون أن القبور تنفعهم وتدفع البلاء عنهم قد اتخذوها (أرباباً)[4] من دون الله، وصاروا يظنون فيها ما يظنه أهل الأوثان في أوثانهم، فإنهم كانوا يرجونها ويخافونها ويظنون أنها تنفع وتضر. ولهذا قالوا الهود عليه السلام ﴿إِن نَّقُولُ إِلَّا ٱعْتَرَىٰكَ بَعْضُ ءَالِهَتِنَا بِسُوٓءٍ﴾ فقال هود: ﴿إِنِّىٓ أُشْهِدُ ٱللَّهَ وَٱشْهَدُوٓا۟ أَنِّى بَرِىٓءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٥٤﴾ مِن دُونِهِۦ ۖ فَكِيدُونِى جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنظِرُونِ ﴿٥٥﴾ إِنِّى تَوَكَّلْتُ عَلَى ٱللَّهِ رَبِّى وَرَبِّكُم ۚ مَّا مِن دَآبَّةٍ إِلَّا هُوَ ءَاخِذٌۢ بِنَاصِيَتِهَآ ۚ إِنَّ رَبِّى عَلَىٰ صِرَٰطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ [سورة هود: ٥٤-٥٦]، وقد قال تعالى في قصة الخليل: ﴿وَحَآجَّهُۥ قَوْمُهُۥ ۚ قَالَ أَتُحَٰٓجُّوٓنِّى فِى ٱللَّهِ وَقَدْ هَدَىٰنِ ۚ وَلَآ أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِۦٓ إِلَّآ أَن يَشَآءَ رَبِّى شَيْـًٔا ۗ وَسِعَ رَبِّى كُلَّ شَىْءٍ عِلْمًا ۗ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٨٠﴾ وَكَيْفَ أَخَافُ مَآ أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُم بِٱللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِۦ عَلَيْكُمْ سُلْطَٰنًا ۚ فَأَىُّ ٱلْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِٱلْأَمْنِ ۖ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨١﴾ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَلَمْ يَلْبِسُوٓا۟ إِيمَٰنَهُم بِظُلْمٍ أُو۟لَٰٓئِكَ لَهُمُ ٱلْأَمْنُ وَهُم مُّهْتَدُونَ﴾ [سورة الأنعام: ٨٠، ٨١، ٨٢]،

(١) زيادة من(س).
(٢) زيادة من(ز).
(٣) انظر مجموع الفتاوى (٢٧/ ١١٢)
(٤) في (س): أوثاناً.

وقد قال تعالى لخاتم الرسل بعد أن خاطب المشركين فقال: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ ۖ فَٱدْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا۟ لَكُمْ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿١٩٤﴾ أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَآ ۖ أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَآ ۖ أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَآ ۖ أَمْ لَهُمْ ءَاذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا ۗ قُلِ ٱدْعُوا۟ شُرَكَآءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِ فَلَا تُنظِرُونِ ﴾ [الأعراف: ١٩٤، ١٩٥]، وقال(تعالى)[١]: ﴿ أَلَيْسَ ٱللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُۥ ۖ وَيُخَوِّفُونَكَ بِٱلَّذِينَ مِن دُونِهِۦ ۚ وَمَن يُضْلِلِ ٱللَّهُ فَمَا لَهُۥ مِنْ هَادٍ ﴿٣٦﴾ وَمَن يَهْدِ ٱللَّهُ فَمَا لَهُۥ مِن مُّضِلٍّ ۗ أَلَيْسَ ٱللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِى ٱنتِقَامٍ ﴿٣٧﴾ وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ ٱللَّهُ ۚ قُلْ أَفَرَءَيْتُم مَّا تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ إِنْ أَرَادَنِىَ ٱللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَٰشِفَٰتُ ضُرِّهِۦٓ أَوْ أَرَادَنِى بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَٰتُ رَحْمَتِهِۦ ۚ قُلْ حَسْبِىَ ٱللَّهُ ۖ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ ٱلْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ [سورة الزمر: ٣٦-٣٨].

وأول ما ظهر الشرك بمكة من عمرو بن لحي سيد خزاعة، وكانت خزاعة ولاة البيت بعد جُرْهم، وقيل: قريش، فجاء إلى البلقاء فرآهم يعبدون الأصنام. وزعموا أنها تنفعهم، فجلب أصنامًا إلى مكة ونصبها حول الكعبة، قال النبي صلى الله عليه وسلم: «رأيت عمرو بن لحي وهو يجر قصبه في النار -أي أمعاءه- وهو أول من غير دين إبراهيم عليه السلام»[٢].

وإذا كان كذلك فمعلوم أنه لو نهى عن زيارة القبور مطلقًا كما نهى عن ذلك في أول الإسلام، وكما هو أحد قولي العلماء لم يكن في ذلك معاداة لأهل القبور ولا معاندة (لهم)[٣]، فكيف إذا كان النهي إنما هو عن السفر[٤] لزيارة القبور؟ وهو نهي عام لا يختص به الأنبياء والصالحون، بل كما نهى عن السفر إلى مسجد غير الثلاثة.

---

(١) زيادة من(ز).

(٢) رواه البخاري (٤٦٢٣) كتاب التفسير باب ﴿ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة، ولا وصيلة ولا حام﴾، ومسلم (٢٨٥٦) كتاب الجنة ونعيمها من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) زيادة من(ز).

(٤) هنا بدأت نسخة الظاهرية (هـ) إلى آخر الكتاب.

فهل يقول عاقل إن هذا من باب الاستهانة بالمساجد والاستخفاف بها، كالذي يمنع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه؟ بل نهي عن السفر إليها -مع أن إتيانها وعمارتها بالعبادات من أفضل الطاعات- فليس في ذلك نقص لقدرها، وكذلك إذا نهى عن السفر مع جواز زيارتها بلا سفر واستحباب ذلك فإنه لا يكون تنقصًا بأهل القبور بطريق الأولى إذ كان جنس النهي عن زيارتها ليس تنقصًا بهم، بخلاف النهي عن عمارة المساجد (فإنه لو نهى ناه عن عمارة المساجد)[1] وإتيانها للصلاة والذكر والدعاء (لكان)[2] من أظلم الناس وكان كافرًا كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن مَّنَعَ مَسَٰجِدَ ٱللَّهِ أَن يُذْكَرَ فِيهَا ٱسْمُهُۥ وَسَعَىٰ فِى خَرَابِهَآ ۚ أُو۟لَٰٓئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَن يَدْخُلُوهَآ إِلَّا خَآئِفِينَ ۚ﴾ [البقرة: ١١٤]، ولو نهى عن السفر إليها كما نهى النبي صلى الله عليه وسلم وأئمة المسلمين وقال: من نذر السفر إليها (لا)[3] يوف بنذره لم يكن تنقصًا، (فالقبور)[4] التي لو نهى عن زيارتها لم يكن متنقصًا بها (فإذا)[5] نهى عن السفر إليها لم يكن تنقصًا بها بطريق الأولى والأحرى، وهذا بين لمن تدبره.

الوجه الثالث: أن يقال: لا ريب أن أهل البدع يحجون إلى قبور الأنبياء والصالحين، ويزورونها غير الزيارة الشرعية، لا يقصدون الدعاء لهم كالصلاة على جنائزهم، بل الزيارة عندهم والسفر لذلك من باب تعظيمهم لعظم جاههم وقدرهم عند الله، ومقصودهم دعاؤهم أو الدعاء بهم أو عندهم (أو)[6] طلب الحوائج منهم وغير ذلك مما يقصد بعبادة الله تعالى، ولهذا يقولون: إن من نهى عن ذلك فقد تنقص بهم، فهذا القول مبني على ذلك الاعتقاد والقصد والظن.

---

(١) زيادة من(ز).
(٢) المثبت من (ز) (هـ) وفي (س):كان.
(٣) المثبت من (ز) وفي (س):لم.
(٤) المثبت من (ز) (هـ) وفي (س):بالقبور.
(٥) المثبت من (ز) وفي (هـ) (س): إذا.
(٦) المثبت من (ز) (هـ) وفي (س): و.

والنصارى يحجون إلى الكنائس لأجل ما فيها من التماثيل ولأجل من بنيت لأجله، كما يحجون إلى موضع قبر المسيح (وعندهم)[1] الكنيسة التي يقال إنها بنيت على قبره موضع الصلب بزعمهم (التي يسمونها القمامة، والكنيسة التي بنيت (بموضع)[2] ولادته (المسمية)[3] ببيت لحم وكنائس أخر)[4]وهم يبنون الكنائس على من يعظمونه مثل جرجس وغيره فيتخذون المعابد على القبور، وهم ممن (لعنهم)[5] النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك تحذيرًا لأمته وقال لأمته: إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد، فإني أنهاكم عن ذلك. رواه مسلم.

وكان صاحب الفيل قد بنى كنيسة باليمن وأراد أن يصرف حج العرب عن الكعبة إليها، فدخلها بعض العرب (فأحدث)[6] فيها، فغضب وجمع الجنود وسار بالفيل ليهدم الكعبة حتى فعل الله به ما فعل، وكذلك كان بالطائف اللات وكانون يحجون إليها.

وفي حديث أبي سفيان عن أمية بن أبي الصلت لما أخبر عن العالم الراهب أنه قد أظل زمان نبي يبعث من العرب وطمع أمية بن أبي الصلت أن يكون إياه، وقال له ذلك العالم: إنه من أهل بيت يحجه العرب،(قال)[7] فقال (له)[8]: إنا معشر ثقيف فينا بيت يحجه العرب، قال: إنه ليس منكم، إنه من إخوانكم من

---

(١) المثبت من (ز) وفي (هـ) (س): عندهم.
(٢) المثبت من (ز) وفي (هـ) : لموضع.
(٣) المثبت من (ز) وفي (هـ) (س): المسماة.
(٤) المثبت من (ز) (هـ) وفي (س) جاءت متأخرة بعد قوله : (رواه مسلم). مع نقص في العبارة. والحديث قد تقدم تخريجه.
(٥) المثبت من (س) وفي (ز): لعنه.
(٦) المثبت من (ز) وفي (هـ) (س): وأحدث.
(٧) زيادة من(ز).
(٨) زيادة من(ز).

قريش[1]. وذلك البيت هو بيت اللات المذكور في قوله تعالى: ﴿أَفَرَءَيْتُمُ ٱللَّٰتَ وَٱلْعُزَّىٰ ﴿١٩﴾ وَمَنَوٰةَ ٱلثَّالِثَةَ ٱلْأُخْرَىٰٓ﴾ [سورة النجم: ١٩-٢٠]، والطائف ومكة هما القريتان اللتان قالوا فيهما: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ ٱلْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [سورة الزخرف: ٣١]، وآخر غزوات النبي صلى الله عليه وسلم من غزوات القتال هي (غزوه بالطائف)[2] ولم يفتحها، (فإن)[3] أهلها أسلموا وطلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم أن يمتعهم باللات حولاً، فامتنع من ذلك وهدمها وأمر (ببنيان)[4] المسجد موضعها، واستعمل عليهم عثمان بن أبي العاص الثقفي، وهذا معروف عند أهل العلم.

والمقصود أنهم كانوا يسمون السفر إلى مثل ذلك حجًا ويقولون إن بيت اللات يحج كما تحج الكعبة، وكانوا يحجون إلى العزى وكانت عند عرفات، ويحجون إلى مناة الثالثة الأخرى وهي حذو قديد، (فكان)[5] لكل مدينة من مدائن الحجاز وثن يحجون إليه، (فاللاّت)[6] بالطائف، والعزى عند مكة، ومناة لأهل المدينة كانوا يهلون لها.

وهؤلاء الذين يحجون إلى القبور يقصدون ما يقصده المشركون الذين يقصدون بعبادة المخلوق ما يقصده العابدون لله.

منهم من قصده قضاء حاجته وإجابة سؤاله، يقول: هؤلاء أقرب إلى الله (تعالى)[7] مني، فأنا أتوسل بهم، فهم يتوسطون لي في قضاء حاجتي كما يتوسط

---

(١) انظر البداية والنهاية لابن كثير (٣/ ٢٧٥-٢٧٦).
(٢) المثبت من (ز) وفي (س): غزوة الطائف.
(٣) المثبت من (ز) وفي (س): ثم إن.
(٤) المثبت من (ز) وفي (س): ببناء.
(٥) المثبت من (ز) (س) وفي (هـ): وكذلك.
(٦) المثبت من (س) وفي (ز): اللاّت. وفي (هـ): واللاّت.
(٧) زيادة من(ز).

خواص الملك لمن يكون بعيدًا عنهم. وقد ينذر لهم أو يأتي بقربان بلا نذر، ويتقربون إليهم بما ينذرونه ويهدونه إلى قبورهم كما يتقرب المسلمون بما يتقربون به إلى الله (عز وجل)(١) من الصدقات والضحايا، وكما يهدون إلى مكة أنواع الهدي.

ومنهم من يجعل لصاحب القبر نصيبًا من ماله أو بعض ماله، أو يجعل ولده له كما كان المشركون يفعلون بآلهتم.

ومنهم من يسيب لهم السوائب فلا يذبح ولا يركب (مما)(٢) يسيب لهم من بقر وغيرها، كما كان المشركون يسيبون لطواغيتهم، فهذا صنف.

وصنف ثان يحجون إلى قبورهم لما عندهم من المحبة للميت والشوق إليه أو التعظيم والخضوع له، فيجعلون السفر إلى قبره أو إلى صورته الممثلة تقوم مقام السفر إلى نفسه لو كان حيًا، ويجدون بذلك أنسًا في قلوبهم وطمأنينة وراحة، كما يحصل لكثير من المحبين إذا رأى قبر محبوبه، وكما يحصل للقريب والصديق إذا رأى قبر قريبه وصديقه، لكن (ذلك)(٣) حب وتعظيم ديني فهو أعظم تأثيرًا في النفوس، ولهذا يجد كل قوم عند قبر من يحبونه ويعظمونه ما لا يجدونه عند قبر غيره وإن كان أفضل.

وكثير من أتباع المشايخ والأئمة يجد عند قبر شيخه وإمامه ما لا يجده عند قبور الأنبياء، لا نبينا ولا غيره. وذلك (أن)(٤) الوجد الذي يجدونه ليس سببه نفس فضيلة المزور، بل سببه ما قام (في نفوسهم)(٥) من حبه وتعظيمه، وإن كان

---

(١) زيادة من(ز).
(٢)المثبت من (ز) وفي (س): ما.
(٣)المثبت من (ز) وفي (س): ذاك.
(٤)المثبت من (ز) وفي (س): لأن.
(٥)المثبت من (ز) وفي (س): بنفوسهم.

هو لا يستحق (ذلك)[1]، بل قد يكون المزور كافرًا مشركًا أو كتابيًا، والمحبون له المعظمون يجدون مثل ذلك.

وهذا كما أن عباد الأوثان الذين جعلوهم أندادًا لله يحبونهم كحب الله يجدون عند الأوثان مثل ذلك. وكذلك عباد العجل، قال الله تعالى: ﴿وَأُشْرِبُواْ فِي قُلُوبِهِمُ ٱلْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ﴾ [سورة البقرة: ٩٣]، أي حب العجل، هذا قول (أكثر المفسرين)[2]، وموسى (عليه السلام)[3] حرقه ثم نسفه فإنه كان قد صار (لحماً)[4]. وقيل: بل أشربوا برادته التي كانت في الماء، وأن موسى (عليه السلام)[5] برده لكونه كان ذهبًا، والأول عليه الجمهور وهو أصح.

وقد سئل سفيان بن عيينة عن أهل البدع والأهواء أن عندهم حبًا لذلك؟ فأجاب السائل: بأن ذلك (لقوله تعالى)[6]: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ ٱللَّهِۖ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَشَدُّ حُبًّا لِّلَّهِۗ﴾ [سورة البقرة: ١٦٥] وقوله: ﴿وَأُشْرِبُواْ فِي قُلُوبِهِمُ ٱلْعِجْلَ﴾ [سورة البقرة: ٩٣]. والله تعالى في كتابه قد ذكر حب المشركين آلهتهم في كتابه وبين أن من الناس من يتخذ إلهه هواه، أي يجعل ما يألهه ويعبده هو ما يهواه، فالذي يهواه ويحبه هو الذي يعبده، ولهذا ينتقل من إله إلى إله كالذي ينتقل من محبوب إلى محبوب، إذ كان لم (يحبه)[7] بعلم وهدى ما يستحق أن يحب، ولا عبد من يستحق أن يعبد، بل أحب وعبد ما أحبه من غير علم ولا هدى ولا كتاب (منير)[8]،

(١) المثبت من (س) وفي (ز): ذلك.
(٢) المثبت من (ز) وفي (س): الأكثرين.
(٣) زيادة من (ز).
(٤) انظر تفسير ابن أبي حاتم (٥/ ١٥٦٨) (٧/ ٢٤٣٣) وزاد المسير في علم التفسير (٣/ ١٧٤) وتفسير ابن كثير (٥/ ٣١٤) والبداية والنهاية (٢/ ١٤٧).
(٥) زيادة من (ز).
(٦) المثبت من (ز) وفي (س): كقوله.
(٧) المثبت من (ز) وفي (س): يحب.
(٨) المثبت من (ز) وفي (س): منزل.

قال الله تعالى: ﴿أَرَءَيْتَ مَنِ ٱتَّخَذَ إِلَٰهَهُۥ هَوَىٰهُ أَفَأَنتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴿٤٣﴾ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَٱلْأَنْعَٰمِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [سورة الفرقان: ٤٣-٤٤] وقال تعالى: ﴿أَفَرَءَيْتَ مَنِ ٱتَّخَذَ إِلَٰهَهُۥ هَوَىٰهُ وَأَضَلَّهُ ٱللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِۦ وَقَلْبِهِۦ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِۦ غِشَٰوَةً فَمَن يَهْدِيهِ مِنۢ بَعْدِ ٱللَّهِ﴾ [سورة الجاثية: ٢٣].

قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس: ذاك الكافر اتخذ دينه بغير هدى من الله ولا برهان.

وقال سعيد بن جبير: كان أحدهم يعبد الحجر، فإذا رأى ما هو أحسن منه رماه وعبد الآخر.

وقال الحسن البصري: ذاك المنافق نصب هواه، فما هوى من شيء ركبه.

وقال قتادة: أي والله كلما هوى شيئًا ركبه، وكلما اشتهى شيئًا أتاه، لا يحجزه عن ذلك ورع ولا تقوى، رواهن ابن أبي حاتم وغيره[1].

وقد قال تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا۟ مِمَّا ذُكِرَ ٱسْمُ ٱللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُم مَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا ٱضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَّيُضِلُّونَ بِأَهْوَآئِهِم بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِٱلْمُعْتَدِينَ﴾ [سورة الأنعام: ١١٩]، وقال تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا۟ بِكِتَٰبٍ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَآ أَتَّبِعْهُ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿٤٩﴾ فَإِن لَّمْ يَسْتَجِيبُوا۟ لَكَ فَٱعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَآءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ ٱتَّبَعَ هَوَىٰهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ ٱللَّهِ﴾ [سورة القصص: ٤٩-٥٠]،

(١) انظر تفسير ابن أبي حاتم (٨/ ٢٧٠٠) وتفسير الطبري (٢١/ ٩٣)

وقال تعالى عن المشركين: ﴿أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُم مَّا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦٨﴾ أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنكِرُونَ ﴿٦٩﴾ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُم بِالْحَقِّ وَأَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ ﴿٧٠﴾ وَلَوِ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَن فِيهِنَّ ۚ بَلْ أَتَيْنَاهُم بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَن ذِكْرِهِم مُّعْرِضُونَ﴾ [سورة المؤمنون: ٦٨-٧١]، وقال تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ۚ فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٢٢﴾ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [سورة الأنبياء: ٢٢-٢٣].

فالذين يحجون إلى القبور (هم)[١] من جنس الذين يحجون إلى الأوثان، والمشركون يدعون مع الله إلهًا آخر يدعونه كما يدعون الله، وأهل التوحيد لا يدعون إلا الله لا يدعون مع الله إلهًا آخر، لا دعاء سؤال وطلب، ولا دعاء عبادة وتألّه، والمشركون يقصدون هذا وهذا، وكذلك الحجاج إلى القبور يقصدون هذا وهذا ومنهم من يصور مثال الميت ويجعل دعاءه ومحبته والأنس به قائمًا مقام صاحب الصورة، سواء كان نبيًا أو رجلاً صالحًا أو غير صالح، وقد يصور المثال له أيضًا كما يفعل النصارى، وكثيرًا ما يظنون في قبر أنه قبر نبي أو رجل صالح، ولا يكون ذلك قبره بل قبر غيره، أو لا يكون قبرًا وربما كان قبر كافر، وقد يحسنون الظن بمن يظنونه رجلاً صالحًا وليًا لله ويكون كافرًا أو فاجرًا كما يوجد عند المشركين وأهل الكتاب وبعض الضلال من أهل القبلة.

وهذا الجنس من الزيارة ليس مما شرعه الرسول لا إباحة ولا ندبًا ولا استحبه أحد من أئمة الدين، بل هم متفقون على النهي عن هذا الجنس كله.

وقد لعن (رسول الله)[٢] صلى الله عليه وسلم في الأحاديث الصحيحة المستفيضة ما هو أقرب من هؤلاء وهم الذين اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد

(١) زيادة من(س).
(٢) المثبت من (س) وفي (ز): الرسول.

يحذر ما فعلوا، وأخبر أن من كان قبلنا كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد. وقال: «ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك»[1]. فإذا كان قد نهى ولعن من يتخذها مسجدًا يعبد الله فيها ويدعى لأن ذلك ذريعة ومظنة إلى دعاء المخلوق صاحب القبر وعبادته، فكيف بنفس الشرك الذي سد ذريعته ونهى عن اتخاذها مساجد لئلا يفضي ذلك إليه؟

فمعلوم أن صاحبه أحق باللعنة والنهي، وهذا كما أنه نهى عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها، وقال: (إنها)[2] تطلع بين قرني شيطان، وحينئذ يسجد لها الكفار[3]. (فنهى)[4] عن تحري الصلاة في هذا الوقت لما فيه من مشابهة الكفار في الصورة، وإن كان المصلي يقصد السجود لله لا للشمس، لكن نهى عن المشابهة في الصورة لئلا يفضي إلى المشاركة في القصد. فإذا قصد الإنسان السجود للشمس وقت طلوع الشمس ووقت غروبها كان أحق بالذم والنهي والعقاب، ولهذا يكون هذا كافرًا.

كذلك من دعا غير الله وحج إلى غير (بيت)[5] الله هو أيضًا مشرك، والذي فعله كفر، لكن قد لا يكون عالمًا بأن هذا شرك محرم.

كما أن كثيرًا من الناس دخلوا في الإسلام من التتار وغيرهم وعندهم أصنام لهم صغار من لبد وغيره وهم يتقربون إليها ويعظمونها ولا يعلمون أن ذلك محرم في دين الإسلام، ويتقربون إلى النار أيضًا ولا يعلمون أن ذلك محرم، فكثير من أنواع الشرك قد يخفى على بعض من دخل في الإسلام ولا يعلم أنه شرك،

---

(١) تقدم تخريجه.
(٢) المثبت من (ز) وفي (س): فإنها.
(٣) رواه مسلم (٨٣٢) كتاب صلاة المسافرين من حديث عمرو بن عَبَسة السُّلمي رضي الله عنه. وجاء من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما نحوه: رواه البخاري (٣٢٧٣) كتاب بدء الخلق باب صفة إبليس وجنوده، ومسلم (٨٢٨) كتاب صلاة المسافرين.
(٤) المثبت من (ز) وفي (س): ونهى.
(٥) زيادة من(ز).

فهذا ضال وعمله الذي أشرك فيه باطل، لكن لا يستحق العقوبة حتى تقوم عليه الحجة[1]، قال تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُواْ لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [سورة البقرة: ٢٢]، وفي صحيح أبي حاتم وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «الشرك في هذه الأمة أخفى من دبيب النمل. فقال أبو بكر: يا رسول الله كيف ننجو منه؟ قال: قل اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك شيئًا وأنا أعلم، وأستغفرك لما لا أعلم»[2].

وكذلك كثير من الداخلين في الإسلام يعتقدون أن الحج إلى قبر بعض الأئمة والشيوخ أفضل من الحج أو مثله، ولا يعلمون أن ذلك محرم ولا بلغهم أحد أن هذا شرك محرم لا يجوز. وقد بسطنا الكلام في هذا في مواضع.

والمقصود هنا أن هؤلاء المشركين الذين يجعلون أصحاب القبور وسائط يشركون بهم كما يشرك أصحاب الأوثان بأوثانهم يدعونهم ويستشفعون بهم ويرجونهم ويخافونهم وقد جعلوهم أندادًا يحبونهم كحب الله، هم الذين يقولون لمن نهى عن هذا الشرك وأمر بعبادة الله وحده إنه (قد)[3] تنقصهم

---

(١) وهنا فيه بيان ما عليه السلف الصالح الذي قرره ووضحه شيخ الإسلام رحمه الله في العذر بالجهل، ورد على الخوارج والحدادية. وفي أحكام أهل الملل للخلال (٢/ ٥٤٨) عن إسماعيل بن سعيد، قال: سألت أحمد عن الرجل يقول: الزنا وشرب الخمر حلال جاهلا به؟ فقيل له: إنه حرام في كتاب الله تعالى. فقال: بل هو حلال، ثم قيل له أيضا، فقال: هو حرام، فقال: إن كان مستثبتا لا يعتقد الكفر والجحود لا يكفر، ولا تبين منه امرأته.

وقال الإمام البخاري رحمه الله في خلق أفعال العباد (ص ٦٢): وكل من لم يعرف الله بكلامه أنه غير مخلوق فإنه يعلم، ويرد جهله إلى الكتاب والسنة، فمن أبى بعد العلم به، كان معاندا.

(٢) رواه البخاري في الأدب المفرد (٧١٦) وإسحاق بن راهوية [اتحاف الخيرة المهرة(١/ ٢٥٧) والمطالب العالية (١٣/ ٤١٨)] وأبو يعلى في مسنده (٥٨) وابن بطة في الإبانة - كتاب الإيمان- (٢/ ٧٢٤) وغيرهم، وفي إسناده ليث بن أبي سليم وهو ضعيف وقد اختلف عليه. انظر العلل للدارقطني (١/ ١٩١). وله شاهد من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه رواه الإمام أحمد (٣٢/ ٣٨٣) وابن أبي شيبة (١٠/ ١١٦) والبخاري في الكنى (٥٨) وغيرهم وفي إسناده أبو علي الكاهلي وثقه ابن حبان في الثقات (٥/ ٥٦٢)، فالحديث حسن بشواهده. وصحح الألباني حديث أبي بكر رضي الله عنه في الأدب المفرد (٧١٦).

(٣) زيادة من(ز).

وعاداهم وعاندهم، كما (تزعم)[1] النصارى أن من جعل المسيح (عليه السلام)[2] عبدًا لله لا يملك ضرًا ولا نفعًا إنه قد تنقص المسيح (وسبه وعاداه)[3] وعانده.

وأما من عرف أن الأنبياء (عليهم السلام)[4] نهوا عن (هذا)[5] الشرك فأطاعهم واتبع سبيلهم وعبد الله وحده فهذا يمتنع أن يقول (أن)[6] هذا تنقص ومعاداة.

فهذا الفرقان هو الذي يفصل بين (عبادة)[7] الرحمن و(عبادة)[8] الشيطان، والأنبياء تجب محبتهم وموالاتهم وتعزيرهم وتوقيرهم، لا سيما خاتم الرسل (صلى الله عليه وسلم)[9].

(فقد)[10] ثبت في الصحيحين[11] عن أنس (بن مالك)[12] عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين».

وفي البخاري[13] عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم ..... الحديث».

---

(١) المثبت من (ز) وفي (س): يزعم.
(٢) زيادة من(ز).
(٣) المثبت من (ز) وفي (س): وعاداه وسبه.
(٤) زيادة من(ز).
(٥) زيادة من(ز).
(٦) زيادة من(ز).
(٧) المثبت من (ز) وفي (س): عباد.
(٨) المثبت من (ز) وفي (س): عباد.
(٩) المثبت من (ز) وفي (س): صلوات الله عليهم أجمعين.
(١٠) المثبت من (ز) وفي (س): وقد.
(١١) البخاري(١٥) كتاب الإيمان باب حب الرسول صلى الله عليه وسلم من الإيمان، ومسلم (٤٤) كتاب الإيمان .
(١٢) زيادة من(ز).
(١٣) رقم(١٥) كتاب الإيمان باب حب الرسول صلى الله عليه وسلم من الإيمان.

وفي (البخاري)[1] عن عبد الله بن هشام قال: كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم -وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب رضي الله عنه- فقال له عمر: يا رسول الله لأنت أحب إلي من كل شيء، إلا من نفسي. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا، والذي نفسي بيده حتى أكون أحب إليك من نفسك». فقال له عمر: فإنه الآن، والله لأنت أحب إلي من نفسي، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «الآن يا عمر»[2].

وفي الصحيحين[3] عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان: من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، ومن كان يحب المرء لا يحبه إلا لله، ومن كان يكره أن يعود في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يلقى في النار». وفي بعض طرق البخاري[4]: «لا يجد أحد حلاوة الإيمان حتى يحب المرء لا يحبه إلا لله. وذكر الحديث».

وتصديق هذه الأحاديث في كتاب الله تعالى قال (الله)[5] تعالى: ﴿ قُلْ إِن كَانَ ءَابَآؤُكُمْ وَأَبْنَآؤُكُمْ وَإِخْوَٰنُكُمْ وَأَزْوَٰجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَٰلٌ ٱقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَٰرَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَٰكِنُ تَرْضَوْنَهَآ أَحَبَّ إِلَيْكُم مِّنَ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ وَجِهَادٍ فِى سَبِيلِهِۦ فَتَرَبَّصُوا۟ حَتَّىٰ يَأْتِىَ ٱللَّهُ بِأَمْرِهِۦ ﴾ [التوبة: ٢٤].

ومحبة الرسول هي من محبة الله (تعالى)[6] فهي حب لله تعالى وفي الله، ليست محبة محبوب مع الله كالذين قال الله فيهم: ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ ٱللَّهِ ۖ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ أَشَدُّ حُبًّا لِّلَّهِ ۗ ﴾

(١) المثبت من (س) وفي (ز): الحديث.
(٢) رقم(٦٦٣٢) كتاب الأيمان والنذور باب كيف كانت يمين النبي صلى الله عليه وسلم.
(٣) البخاري(١٦) كتاب الإيمان باب حلاوة الإيمان، ومسلم (٤٣) كتاب الإيمان .
(٤) رقم(٦٠٤١) كتاب الأدب باب الحب في الله.
(٥) زيادة من(ز).
(٦) زيادة من(ز).

[سورة البقرة: ١٦٥]، والحب في الله والبغض في الله (من)[1] أوثق عرى الإيمان، كما جاء في الحديث. وحب ند مع الله شرك لا يغفره الله، فأين هذا من هذا؟

والمحبة التي أوجبها الله(تعالى)[2] لرسوله وللمؤمنين لا تختص ببقعة، لا تختص بقبورهم ولا غيرها، وكذلك سائر حقوقهم من الإيمان بهم وما يدخل في ذلك فإن ذلك واجب في كل موضع، وكذلك الصلاة والسلام على الرسول (صلى الله عليه وسلم)[3] وغير ذلك. فمن يجد قلبه عند قبر الرسول أكثر محبة له وتعظيمًا ولسانه أكثر صلاة عليه وتسليمًا مما يجده في سائر المواضع كان ذلك دليلاً على أنه ناقص الحظ مبخوس النصيب من كمال المحبة والتعظيم، وكان فيه من نقص الإيمان وانخفاض الدرجة بحسب هذا التفاوت، بل المأمور به أن تكون محبته وتعظيمه وصلاته وتسليمه عند غير القبر أعظم، فإن القبر قد حيل بين الناس وبينه، وقد نهى أن يتخذ عيدًا، ودعا الله أن لا يجعل قبره وثنًا (يعبد)[4]، فإن لم يجد إيمانه به ومحبته له وتعظيمه له وصلاته عليه وتسليمه عليه (إذ)[5] كان في بلده أعظم مما يكون لو كان في نفس الحجرة من داخل لكان ناقص الحظ من الدين وكمال الإيمان واليقين، فكيف إذا لم يكن من داخل بل من خارج؟ فهذا هذا، والله(سبحانه وتعالى)[6] أعلم.

الوجه الرابع: أن يقال: عداوة الأنبياء وعنادهم هو بمخالفتهم لا بموافقتهم،

(١) زيادة من(س).
(٢) زيادة من(ز).
(٣) زيادة من(ز).
(٤) زيادة من(ز).
(٥) المثبت من (ز) وفي (س): إذا.
(٦) زيادة من(ز).

كمن نهى (عن ما)[1] أمروا به من عبادة الله وحده، وأمر بما نهوا عنه من الشرك بالمخلوقات(كلها)[2]: بالملائكة والأنبياء والشمس والقمر والتماثيل المصورة لهؤلاء وغير ذلك.

ومن كذبهم فيما أخبروا به من إرسال الله لهم وما أخبروا به عن الله من أسمائه وصفاته وتوحيده وملائكته وعرشه وما أخبروا به من الجنة والنار والوعد والوعيد، فلا ريب أن من كذب ما أخبروا به ونهى (عن ما)[3] أمروا به وأمر بما نهوا عنه فقد عاداهم وعاندهم. وأما من صدقهم فيما أخبروا به وأطاعهم فيما أمروا به فهذا هو المؤمن ولي الله الذي والاهم واتبعهم.

وإذا كان كذلك فننظر فيما جاء عن نبينا (محمد)[4] صلى الله عليه وسلم وغيره من الأنبياء(عليهم السلام)[5]، إن كانوا أمروا بالسفر إلى القبور كما يسافر المسافرون لزيارتها يدعونها ويستغيثون بها ويطلبون منها الحوائج ويتضرعون لها - أي لأصحابها- ويرون السفر إليها من جنس الحج أو فوقه أو قريبًا منه، فمن نهى عما أمر به الرسول ورغب فيه يكون مخالفًا له، وقد يكون بعد ظهور قوله له وإصراره على مخالفته معاديًا (و)[6] معاندًا كما قال(الله)[7] تعالى: ﴿وَمَن يُشَاقِقِ ٱلرَّسُولَ مِنۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ ٱلْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ ٱلْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِۦ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِۦ جَهَنَّمَ ۖ وَسَآءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ١١٥]. وإن كان الرسول لم يأمر بشيء من ذلك، ولكن شرع السفر إلى المساجد

---

(١) المثبت من (ز) وفي (س): عما.
(٢) زيادة من(س).
(٣) المثبت من (ز) وفي (س): عما.
(٤) زيادة من(س).
(٥) زيادة من(ز).
(٦) زيادة من(س).
(٧) زيادة من(ز).

الثلاثة وقال: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجدي هذا، والمسجد الأقصى»[1].

ونهى عن اتخاذ القبور مساجد ولعن من فعل ذلك، وهو أهون من الحج إليها ومن دعاء أصحابها من دون الله، فإن هذا هو الذي جاءت به الأنبياء دون ذاك. فالمخالف للرسول، الآمر بما نهى عنه من شد الرحال إلى غير المساجد الثلاثة، الآمر بالسفر إلى زيارة القبور - قبور الأنبياء والصالحين، وهذا السفر قد علم أنه من جنس الحج، وعلم أن أصحابه يقصدون به الشرك أعظم مما يقصد الذين يتخذون القبور مساجد الذي لا ينهى عما نهى عنه الرسول من اتخاذ القبور مساجد واتخاذها عيدًا وأوثانًا، المعادي لمن وافق الرسول فأمر بما أمر ونهى عما نهى، المكفر لمن وافق الرسول، المستحل دمه، هو أحق بأن يكون معاديًا للرسول معاندًا له مجاهرًا بعداوة أولياء الرسول وحزبه، ومن كان كذلك كان هو المستحق لجهاده وعقوبته بعد إقامة الحجة عليه وبيان ما جاء به الرسول، دون الموافق للرسول الناصر لسنته وشريعته وما بعثه الله به من الإسلام والقرآن.

ولكن هذا من جنس أهل البدع الذين يبتدعون بدعة ويعادون من خالفها وينسبونها إلى الرسول افتراء وجهلاً، كالرافضة الذين يقولون إن المهاجرين والأنصار عادوا الرسول وارتدوا عن دينه، وأنهم هم أولياء الله. والخوارج المارقين الذين يدعون أن عثمان وعليًا ومن والاهما كفار بالقرآن الذي جاء به الرسول، ويستحلون دماء المسلمين بهذا الضلال.

ولهذا أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتالهم وأخبر بما سيكون منهم وقال فيهم: «يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم، وقراءته مع

---

(١) سبق تخريجه.

قراءتهم، (يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم)[1]، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية، أينما لقيتموهم فاقتلوهم فإن في قتلهم أجرًا عند الله[2]. وقال: لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد»[3].

والأحاديث فيهم كثيرة، وعظم ذنبهم بتكفير المسلمين واستحلال دمائهم وأموالهم، وإلا فلو لم يفعلوا ذلك لكان لهم أسوة أمثالهم من أهل الخطأ والضلال.

ومعلوم أن الشرك بالله وعبادة ما سواه أعظم الذنوب، والدعاء إليه والأمر به من أعظم الخطايا، ومعاداة من ينهى عنه ويأمر بالتوحيد وطاعة الرسول أعظم من معاداة من هو دونه، ولولا بُعْد عهد الناس بأول الإسلام وحال المهاجرين والأنصار ونقص العلم وظهور الجهل واشتباه الأمر على كثير من الناس لكان هؤلاء المشركون والآمرون بالشرك مما يظهر كفرهم وضلالهم للخاصة والعامة أعظم مما يظهر ضلال الخوارج والرافضة، فإن أولئك تشبثوا بأشياء من الكتاب والسنة وخفي عليهم بعض السنة، اللهم إلا من كان منافقًا زنديقًا في الباطن مثل بعض الرافضة، ويقال إن أول من ابتدعه كان منافقًا زنديقًا، فإن هؤلاء من جنس أمثالهم من الزنادقة والمنافقين، بخلاف الخوارج فإنهم لم يكونوا زنادقة منافقين بل كان قصدهم اتباع القرآن، لكن لم يكونوا يفهمونه كما قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم: «يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم»، فالمبتدع العابد الجاهل يشبههم من هذا الوجه.

---

(١) زيادة من(س).

(٢) سياق الحديث جاء من طريق علي رضي الله عنه: رواه البخاري (٣٦١١) كتاب المناقب باب علامات النبوة في الإسلام، ومسلم (١٠٦٦) كتاب الزكاة. ومن طريق أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: رواه البخاري (٣٦١٠) كتاب المناقب باب علامات النبوة في الإسلام، ومسلم (١٠٦٤) كتاب الزكاة.

(٣) رواه البخاري(٣٣٤٤) كتاب أحاديث الأنبياء باب قول الله تعالى ﴿وإلى عاد أخاهم هوداً﴾، ومسلم (١٠٤٦) كتاب الزكاة من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .

وأما الحجاج إلى القبور والمتخذون لها أوثانًا ومساجد وأعيادًا فهؤلاء لم يكن على عهد الصحابة والتابعين وتابعيهم منهم طائفة تعرف، ولا كان في الإسلام قبر ولا مشهد يحج إليه، بل هذا إنما ظهر بعد القرون الثلاثة.

والبدعة كلما كانت أظهر مخالفة للرسول يتأخر ظهورها، وإنما يحدث أولاً ما كان أخفى مخالفة للكتاب والسنة كبدعة الخوارج[1]، ومع هذا فقد جاءت الأحاديث الصحيحة فيها بذمهم وعقابهم، وأجمع الصحابة على ذلك. قال الإمام أحمد(بن حنبل)[2]: صح فيهم الحديث من عشرة أوجه. وقد رواها صاحبه مسلم كلها في صحيحه[3]، وروى البخاري قطعة منها. وأما بدع أهل الشرك و(عبادة)[4] القبور والحجاج إليهم فهذا ما كان يظهر في القرون الثلاثة لكل أحد مخالفته للرسول، (لم يجترئ)[5] أحد أن يظهر ذلك في القرون الثلاثة. وبسط هذا له موضع آخر، ولكن نبهنا على ما به (نعرف)[6] ما وقع فيه مثل هذا المعترض وأمثاله من الضلال والجهل (والبدعة)[7]ومعاداة سنة الرسول ومتبعها وموالاة أعداء الرسول وغير ذلك مما يبعدهم عن الله ورسوله.

ثم من قامت عليه الحجة استحق العقوبة، وإلا كانت أعماله البدعية المنهي عنها باطلة لا ثواب فيها، وكانت منقصة له خافضة له بحسب بعده عن السنة. فإن هذا حكم أهل الضلال، وهو البعد عن الصراط المستقيم وما يستحقه أهله من الكرامة.

---

(١) وهذه قاعدة عظيمة ينبغي الاهتمام بها.
(٢) زيادة من(ز).
(٣) في كتاب الزكاة تحت تبويب: ذكر الخوارج وصفاتهم.
(٤) المثبت من (ز) وفي (س): عما.
(٥) المثبت من (ز) وفي (س): فلم يتجرأ (في الهامش).
(٦) المثبت من (ز) وفي (س): يعرف.
(٧) زيادة من(ز).

ثم من قامت عليه الحجة استحق العقوبة وإلا كان بعده ونقصه وانخفاض درجته وما يلحقه في الدنيا والآخرة من انخفاض منزلته وسقوط حرمته وانحطاط درجته هو جزاؤه، والله حكم عدل لا يظلم مثقال ذرة، وهو عليم حكيم لطيف لما يشاء، سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوًّا كبيرًا. وله الحمد في الأولى والآخرة وله الحكم وإليه[1] ترجعون.

الوجه الخامس: أن الكلام في الأحكام الشرعية مثل كون الفعل واجبًا أو مستحبًا أو محرمًا أو مباحًا لا يستدل عليه إلا بالأدلة الشرعية من الكتاب والسنة والإجماع والاعتبار. والأدلة الشرعية كلها مأخوذة عن الرسول (صلى الله عليه وسلم)[2]، فالمتكلمون فيها -سواء اتفقوا أو اختلفوا- كلهم متفقون على الإيمان بالرسول (صلى الله عليه وسلم)[3] وبما جاء به ووجوب اتباعه، وأن الحلال ما حلله والحرام ما حرمه والدين ما شرعه، فالكلام فيها يستلزم الإيمان بالأنبياء(صلوات الله عليهم وسلامه)[4] وموالاتهم ووجوب تصديقهم واتباعهم فيما أوجبوه وحرموه، والقائل منهم عن فعل إنه حرام أو مباح أو واجب إنما يقول إن الرسول(صلى الله عليه وسلم)[5] حرمه أو أباحه أو أوجبه، ولو أضاف الإيجاب والتحريم والإباحة إلى غير الرسول صلى الله عليه وسلم لم يلتفت إليه ولم يكن من علماء المسلمين.

وأهل الإسلام متفقون على هذا الأصل سنيهم وبدعيهم، كلهم متفقون على وجوب اتباع ما بلغه الرسول عن الله(عز وجل)[6]، وعلى الاستدلال

---

(١) هنا بدأت النسخة الظاهرية (ر).
(٢) المثبت من (ر)(س) وفي (ز): صلوات الله عليه.
(٣) زيادة من(ر).
(٤) زيادة من(ر).
(٥) زيادة من(ر).
(٦) زيادة من(ر).

بالقرآن والسنة المعلومة المفسرة لمجمل القرآن. وأما المخالفة لظاهر القرآن فمن الخوارج من نازع فيها وهو فاسد من وجوه كثيرة.

ومن رد نصًا إنما يرده إما لكونه لم يثبت عنده عن الرسول، أو لكونه غير دال عنده على محل النزاع، أو لا اعتقاده أنه منسوخ ونحو ذلك، كما قد بسطت الكلام فيه على ما كتبته في رفع الملام عن الأئمة (السادة)[١] الأعلام، وبينت أعذارهم في هذا الباب، وإن كان الواجب هو اتباع ما علم من الصواب مطلقًا.

والكلام في ذلك -سواء تعلق بحقوق الرب(عز وجل) [٢] أو حقوق رسوله أو غير ذلك- لا يدخل شيء (من)[٣] ذلك في مسائل سب الأنبياء وتنقصهم ومعاداتهم، وإن كان المتكلم من هؤلاء مخطئًا، فإن مصيبهم ومخطئهم إنما مقصوده اتباع الرسول وتحريم ما حرمه وإيجاب ما أوجبه وتحليل ماحلله، وهذا مستلزم لإيمانه بالرسول وموالاته وتعظيمه، فكيف يتصور مع ذلك أن يكون قاصدًا لمعاداته أو سبه أوالتنقص به أو غير ذلك؟ هذا ممتنع.

ولهذا لم يكن في المسلمين من جعل أحدًا من هؤلاء سبابًا للأنبياء معاديًا لهم وإن قدر أنهم أخطئوا، وهذا أمر واضح يعرفه آحاد الطلبة.

فإذا تكلم (العلماء)[٤] في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم هل هي واجبة في الصلاة أو غير واجبة في الصلاة -كقول الجمهور- لم يقل أحد: إن من لم يوجبها فقد تنقص الرسول أو سبه أوعاداه. والذين لم يوجبوها في الصلاة: منهم من أوجبها خارج الصلاة، ومنهم من لم يوجبها بحال، وجعل الأمر في الآية أمر ندب وحكى الإجماع على ذلك.

(١) زيادة من(ز)(ر).
(٢) زيادة من(ر).
(٣) المثبت من (ز)(س) وفي (ر): في.
(٤) المثبت من (ر)(س) وفي (ز): العالم.

وقد بالغ القاضي عياض في تضعيف قول الشافعي بإيجابها في الصلاة وقال[1]: حكى الإمام أبو جعفر الطبري والطحاوي وغيرهما إجماع جميع المتقدمين والمتأخرين من علماء الأمة على أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد غير واجبة.

قال: وشذ الشافعي في ذلك فقال: من لم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التشهد الأخير وقبل السلام فصلاته فاسدة، وإن صلى عليه قبل ذلك لم (تجزه)[2].

قال: ولا سلف له في هذا القول ولا سنة يتبعها، قال: وقد بالغ في إنكار هذه المسألة عليه بمخالفته فيها من تقدمه جماعة وشنعوا عليه الخلاف (الحاصل)[3] فيها، منهم الطبري والقشيري وغير واحد.

قال: وقال أبو بكر بن المنذر: يستحب أن لا يصلي أحد صلاة إلا صلى فيها على النبي صلى الله عليه وسلم فإن (ترك ذلك تارك)[4] فصلاته مجزية في مذهب مالك وأهل المدينة و(سفيان)[5] الثوري وأهل الكوفة من (أهل)[6] الرأي وغيرهم وهو قول جملة أهل العلم، (وحكي عن مالك وسفيان أنها في التشهد الأخير مستحبة، وأن تاركها في التشهد مسيء)[7].

(١) في الشفا (٢/ ٦٢)
(٢) المثبت من (ر)(ز) وفي (س): يجزه.
(٣) زيادة من(س) وفي هامش (ر) عند هذه الجملة كلمة: الحال.
(٤) المثبت من (ر)(ز) وفي (س): ترك تارك ذلك.
(٥) زيادة من(ز) (ر).
(٦) المثبت من (ز)(س) وفي (ر): أصحاب.
(٧) سقط من(ز).

(قال)[1]: وشذ الشافعي (رضي الله عنه)[2] فأوجب على تاركها في الصلاة الإعادة، وأوجب إسحاق (بن راهوية)[3] الإعادة مع تعمد تركها دون النسيان[4].

قلت: وأحمد عنه في (هذه)[5] المسألة ثلاث روايات كالأقوال الثلاثة اختار كل رواية طائفة من أصحابه[6]. وذكر (عن)[7] محمد بن المواز قولاً له كقول الشافعي، (قال)[8]: وقال الخطابي: ليست بواجبة في الصلاة وهو قول جماعة الفقهاء إلا الشافعي.

قال: ولا أعلم (له)[9] فيها قدوة. وحكى الوجوب عن أبي جعفر الباقر وأنه قال: لو صليت صلاة لم أصل فيها على النبي صلى الله عليه وسلم وأهل بيته لرأيت أنها لم تتم.

وقال القاضي عياض: اعلم أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فرض على الجملة مرغب فيه غير محدود بوقت لأمر الله تعالى بالصلاة عليه، وحمل الأئمة والعلماء له على الوجوب وأجمعوا عليه. قال: وحكى أبو جعفر الطبري أن محمل الآية عنده على الندب وادعى فيه الإجماع.

فهذا بعض كلام العلماء في مثل هذه وحكايات إجماعات متناقضة، ومع

---

(١) سقط من(ر).
(٢) زيادة من(ز).
(٣) زيادة من هامش (ر).
(٤) الاشراف (٢/ ٤٤) ثم قال ابن المنذر: و بالقول الأول أقول، لأني لا أجد الدلالة موجودة في إيجاب الإعادة عليها.
(٥) زيادة من(ز) (ر).
(٦) انظر الإنصاف للمرداوي (٢/ ١١٦)
(٧) زيادة من(ز) (ر).
(٨) سقط من(ز).
(٩) سقط من(ز).

هـذا فلم يقـل أحد إن من لم يوجـب الصلاة عليه فقد تنقصه أو سـبه أو عاداه (أو) [١] نحـو ذلك، فإنهـم كلهم قصدهم متابعته (صلى الله عليه وسـلم) [٢]، كل بحسب اجتهاده رضي الله عنهم أجمعين. وكذلك تنازعوا: هل (تكره) [٣] الصلاة عليه عند الذبح؟ فكره ذلك مالك وأحمد وغيرهما.

قال القاضي عياض: وكره ابن حبيب ذكر النبي صلى الله عليه وسـلم عند الذبح، وكره سحنون الصلاة عليه عند التعجب.

قال: ولا يصلي عليه إلا على طريق الاستحباب وطلب الثواب.

وقـال أصبـغ عن ابن القاسـم: موطنـان لا يذكر فيهمـا إلا الله (فقـال) [٤]: (الذبيحـة) [٥]، والعطاس. فلا يقال فيها بعد ذكر الله: محمد رسـول الله، ولو قال بعد ذكر الله: (صلى الله على محمد) [٦] لم يكره تسميته له مع الله.

وقـال أشـهب: (و) [٧] لا ينبغي أن تجعل الصلاة علـى النبي صلى الله عليه وسلم استنانًا.

قلت: (والشـافعي) [٨] لم يكره ذلك بل قال هو من الإيمان، وهو قول طائفة من أصحاب أحمد كأبي إسحاق بن شاقلا، وكذلك تكلموا في الحلف بالملائكة والأنبياء، أما الملائكة فاتفق المسـلمون على أنه لا يحلف بأحد منهم ولا تنعقد اليمين إذا حلف به.

---

(١) المثبت من (ر)(س) وفي (ز): و.
(٢) زيادة من (ر).
(٣) في (ر): يكره.
(٤) زيادة من (ر).
(٥) المثبت من (ر)(ز) وفي (س): الذبح.
(٦) المثبت من (ر) وفي (ز) (س): محمد رسول الله.
(٧) زيادة من (ر).
(٨) المثبت من (ز) (س) وفي (ر): وابن حبيب. وذكر في هامشه(الشافعي).

وهذا (أيضًا)[1] قول الجمهور في الأنبياء كلهم: نبينا (صلى الله عليه وسلم)[2] وغيره، وهو مذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد في إحدى الروايتين، وعنه أنها تنعقد بالنبي صلى الله عليه وسلم خاصة، اختارها طائفة من أصحاب أحمد كالقاضي أبي يعلى وغيره وخصوا ذلك بالنبي صلى الله عليه وسلم، وابن عقيل عدّى ذلك إلى سائر الأنبياء[3].

والصواب قول الجمهور، وأنه لا تنعقد اليمين بمخلوق لا بنبي ولا غيره، بل (ينهى)[4] عن الحلف به، فإذا قيل لا يحلف به أو لا يحلف بالأنبياء ولا بالملائكة لم يكن هذا معاداة لهم ولا سبًا ولا تنقصًا بهم عند أحد من المسلمين، وكذلك سائر خصائص الرب (عز وجل)[5] إذا نفيت عنهم فقيل لا تعبد الملائكة ولا الأنبياء ولا يسجد لهم ولا يصلي لهم ولا يصام لهم ولا يدعون من دون الله ونحو ذلك كان هذا توحيدًا وإيمانًا، لم يكن هذا تنقصًا بهم ولا سبًا لهم ولا معاداة كما قال (الله)[6] تعالى: ﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَن يُؤْتِيَهُ ٱللَّهُ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْحُكْمَ وَٱلنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا۟ عِبَادًا لِّى مِن دُونِ ٱللَّهِ وَلَٰكِن كُونُوا۟ رَبَّٰنِيِّـۧنَ بِمَا كُنتُمْ تُعَلِّمُونَ ٱلْكِتَٰبَ وَبِمَا كُنتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿٧٩﴾ وَلَا يَأْمُرَكُمْ أَن تَتَّخِذُوا۟ ٱلْمَلَٰٓئِكَةَ وَٱلنَّبِيِّـۧنَ أَرْبَابًا ۗ أَيَأْمُرُكُم بِٱلْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنتُم مُّسْلِمُونَ﴾ [سورة آل عمران: ٧٩-٨٠].

فإذا قيل: لا يجوز لأحد أن يتخذ الملائكة والنبيين أربابًا كما ذكر الله ذلك في القرآن، ولم يقل مسلم هذا معاداة لهم ولا منقصة ولا سبٌّ. وكذلك إذا قيل إنهم عباد الله وإن المسيح وغيره عباد لله كان هذا توحيدًا وإيمانًا لم يكن ذلك

(١) سقط من (ز).
(٢) زيادة من (ز).
(٣) انظر الإنصاف للمرداوي (١١/ ١٤)
(٤) المثبت من (ر) (س) وفي (ز): نهى.
(٥) زيادة من (ر).
(٦) زيادة من (ز).

تنقصًا ولا سبًّا ولا معاداة (و)[1] قال تعالى: ﴿يَٰٓأَهۡلَ ٱلۡكِتَٰبِ لَا تَغۡلُواْ فِي دِينِكُمۡ وَلَا تَقُولُواْ عَلَى ٱللَّهِ إِلَّا ٱلۡحَقَّۚ إِنَّمَا ٱلۡمَسِيحُ عِيسَى ٱبۡنُ مَرۡيَمَ رَسُولُ ٱللَّهِ وَكَلِمَتُهُۥٓ أَلۡقَىٰهَآ إِلَىٰ مَرۡيَمَ وَرُوحٞ مِّنۡهُۖ فَـَٔامِنُواْ بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦۖ وَلَا تَقُولُواْ ثَلَٰثَةٌۚ ٱنتَهُواْ خَيۡرٗا لَّكُمۡۚ إِنَّمَا ٱللَّهُ إِلَٰهٞ وَٰحِدٞۖ سُبۡحَٰنَهُۥٓ أَن يَكُونَ لَهُۥ وَلَدٞۘ لَّهُۥ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلۡأَرۡضِۗ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ وَكِيلٗا ﴿١٧١﴾ لَّن يَسۡتَنكِفَ ٱلۡمَسِيحُ أَن يَكُونَ عَبۡدٗا لِّلَّهِ وَلَا ٱلۡمَلَٰٓئِكَةُ ٱلۡمُقَرَّبُونَۚ وَمَن يَسۡتَنكِفۡ عَنۡ عِبَادَتِهِۦ وَيَسۡتَكۡبِرۡ فَسَيَحۡشُرُهُمۡ إِلَيۡهِ جَمِيعٗا ﴿١٧٢﴾ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ فَيُوَفِّيهِمۡ أُجُورَهُمۡ وَيَزِيدُهُم مِّن فَضۡلِهِۦۖ وَأَمَّا ٱلَّذِينَ ٱسۡتَنكَفُواْ وَٱسۡتَكۡبَرُواْ فَيُعَذِّبُهُمۡ عَذَابًا أَلِيمٗا وَلَا يَجِدُونَ لَهُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ وَلِيّٗا وَلَا نَصِيرٗا﴾ [النساء: ١٧١ - ١٧٣].

وقد ذكر أهل التفسير أن أهل نجران قالوا: يا محمد إنك تعيب صاحبنا فتقول إنه عبد الله، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: إنه ليس بعار (لعيسى)[2] أن يكون عبدًا لله. فنزل ﴿لَّن يَسۡتَنكِفَ ٱلۡمَسِيحُ أَن يَكُونَ عَبۡدٗا لِّلَّهِ﴾[3] [سورة النساء: ١٧٢]، أي لن يأنف ويتعظم عن ذلك. فمن جعل تحقيق التوحيد تنقصًا بالأنبياء أو سبًّا أو معاداة فهو من جنس هؤلاء النصارى، والنهي عن اتخاذ قبورهم مساجد والسفر إليها واتخاذها أوثانًا وعيدًا (هو)[4] من هذا الباب من باب تحقيق التوحيد.

وفي مثل هذا المقام يقال: إن (كل ما)[5] يدعى من دون الله من الملائكة والأنبياء وغيرهم ﴿لَا يَمۡلِكُونَ مِثۡقَالَ ذَرَّةٖ فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَلَا فِي ٱلۡأَرۡضِ وَمَا لَهُمۡ فِيهِمَا مِن شِرۡكٖ وَمَا لَهُۥ مِنۡهُم مِّن ظَهِيرٖ ﴿٢٢﴾ وَلَا تَنفَعُ ٱلشَّفَٰعَةُ عِندَهُۥٓ إِلَّا لِمَنۡ أَذِنَ لَهُۥ﴾ [سورة سبأ: ٢٢-٢٣]، (فلا)[6] تنفع شفاعة ملك ولا نبي إلا بإذن الله

(١) زيادة من (ز) (ر).
(٢) المثبت من (ز) (ر) وهكذا في تفسير البغوي، وفي (س): بعيسى.
(٣) انظر تفسير البغوي (٢/ ٣١٥).
(٤) المثبت من (ز) (ر)، وفي(س): فهو.
(٥) المثبت من (س)،وفي (ز) (ر): كلما.
(٦) المثبت من (س) (ر)،وفي (ز): ولا.

كما قال: ﴿مَن ذَا ٱلَّذِى يَشۡفَعُ عِندَهُۥٓ إِلَّا بِإِذۡنِهِۦ﴾ [سورة البقرة: ٢٥٥]، وقال (تعالى)(١): ﴿وَكَم مِّن مَّلَكٖ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ لَا تُغۡنِى شَفَٰعَتُهُمۡ شَيۡـًٔا إِلَّا مِنۢ بَعۡدِ أَن يَأۡذَنَ ٱللَّهُ لِمَن يَشَآءُ وَيَرۡضَىٰٓ﴾ [سورة النجم: ٢٦]، ولم يكن هذا القول ونحوه تنقصًا بالملائكة ولا سبًا لهم ولا معاداة لهم بل الملائكة والأنبياء يعادون من أشرك بهم ويوالون أهل التوحيد الذين ينزلونهم منازلهم، وهم برآء ممن يغلوا فيهم ويشرك بهم، قال تعالى: ﴿وَيَوۡمَ يَحۡشُرُهُمۡ جَمِيعٗا ثُمَّ يَقُولُ لِلۡمَلَٰٓئِكَةِ أَهَٰٓؤُلَآءِ إِيَّاكُمۡ كَانُواْ يَعۡبُدُونَ ۝٤٠ قَالُواْ سُبۡحَٰنَكَ أَنتَ وَلِيُّنَا مِن دُونِهِمۖ بَلۡ كَانُواْ يَعۡبُدُونَ ٱلۡجِنَّۖ أَكۡثَرُهُم بِهِم مُّؤۡمِنُونَ﴾ [سورة سبأ: ٤٠-٤١]، وقال تعالى: ﴿وَيَوۡمَ يَحۡشُرُهُمۡ وَمَا يَعۡبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ فَيَقُولُ ءَأَنتُمۡ أَضۡلَلۡتُمۡ عِبَادِى هَٰٓؤُلَآءِ أَمۡ هُمۡ ضَلُّواْ ٱلسَّبِيلَ ۝١٧ قَالُواْ سُبۡحَٰنَكَ مَا كَانَ يَنۢبَغِى لَنَآ أَن نَّتَّخِذَ مِن دُونِكَ مِنۡ أَوۡلِيَآءَ وَلَٰكِن مَّتَّعۡتَهُمۡ وَءَابَآءَهُمۡ حَتَّىٰ نَسُواْ ٱلذِّكۡرَ وَكَانُواْ قَوۡمَۢا بُورٗا ۝١٨ فَقَدۡ كَذَّبُوكُم بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسۡتَطِيعُونَ(٢) صَرۡفٗا وَلَا نَصۡرٗاۚ وَمَن يَظۡلِم مِّنكُمۡ نُذِقۡهُ عَذَابٗا كَبِيرٗا﴾ [سورة الفرقان: ١٧-١٩]، وقال تعالى: ﴿لَقَدۡ كَفَرَ ٱلَّذِينَ قَالُوٓاْ إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلۡمَسِيحُ ٱبۡنُ مَرۡيَمَۖ وَقَالَ ٱلۡمَسِيحُ يَٰبَنِىٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ ٱعۡبُدُواْ ٱللَّهَ رَبِّى وَرَبَّكُمۡۖ إِنَّهُۥ مَن يُشۡرِكۡ بِٱللَّهِ فَقَدۡ حَرَّمَ ٱللَّهُ عَلَيۡهِ ٱلۡجَنَّةَ وَمَأۡوَىٰهُ ٱلنَّارُۖ وَمَا لِلظَّٰلِمِينَ مِنۡ أَنصَارٖ ۝٧٢ لَّقَدۡ كَفَرَ ٱلَّذِينَ قَالُوٓاْ إِنَّ ٱللَّهَ ثَالِثُ ثَلَٰثَةٖۘ وَمَا مِنۡ إِلَٰهٍ إِلَّآ إِلَٰهٞ وَٰحِدٞۚ وَإِن لَّمۡ يَنتَهُواْ عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنۡهُمۡ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝٧٣ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى ٱللَّهِ وَيَسۡتَغۡفِرُونَهُۥۚ وَٱللَّهُ غَفُورٞ رَّحِيمٞ ۝٧٤ مَّا ٱلۡمَسِيحُ ٱبۡنُ مَرۡيَمَ إِلَّا رَسُولٞ قَدۡ خَلَتۡ مِن قَبۡلِهِ ٱلرُّسُلُ وَأُمُّهُۥ صِدِّيقَةٞۖ كَانَا يَأۡكُلَانِ ٱلطَّعَامَۗ ٱنظُرۡ كَيۡفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ ٱلۡأٓيَٰتِ ثُمَّ ٱنظُرۡ أَنَّىٰ يُؤۡفَكُونَ ۝٧٥ قُلۡ أَتَعۡبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَمۡلِكُ لَكُمۡ ضَرّٗا وَلَا نَفۡعٗاۚ وَٱللَّهُ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلۡعَلِيمُ﴾ [سورة المائدة: ٧٢-٧٦]،

---

(١) زيادة من (ز) (ر).

(٢) في (ز): يقولون - يستطيعون. وهي قراءة أغلب القراء إلا حفص فقرأها بالتاء. انظر معني القراءات للأزهري (ص٣٤٠) وجامع البيان لأبي عمرو الداني (ص ٦٤٥).

وهذا بيان أن المسيح وغيره من المخلوقين لا يملكون للناس ضرًا ولا نفعًا، ولا يجوز أن يقال (أن)[1] هذا معاداة له أو سب أو تنقص.

وقد أمر الله (تعالى)[2] خاتم الرسل (صلى الله عليه وسلم)[3] بأن يقول ما ذكره (تعالى)[4] من قوله: ﴿قُل لَّآ أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَآءَ ٱللَّهُۚ وَلَوْ كُنتُ أَعْلَمُ ٱلْغَيْبَ لَٱسْتَكْثَرْتُ مِنَ ٱلْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ ٱلسُّوٓءُۚ إِنْ أَنَا۠ إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٨]، وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي لَآ أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا﴾ [سورة الجن: ٢١]، وقال تعالى: ﴿قُل لَّآ أَقُولُ لَكُمْ عِندِي خَزَآئِنُ ٱللَّهِ وَلَآ أَعْلَمُ ٱلْغَيْبَ وَلَآ أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌۖ إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰٓ إِلَيَّۚ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي ٱلْأَعْمَىٰ وَٱلْبَصِيرُۚ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾ [سورة الأنعام: ٥٠].

ومثل هذا (في القرآن كثير)[5] يعم ويخص، فالأول كقول صاحب يس ﴿وَمَا لِيَ لَآ أَعْبُدُ ٱلَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٢﴾ ءَأَتَّخِذُ مِن دُونِهِۦٓ ءَالِهَةً إِن يُرِدْنِ ٱلرَّحْمَٰنُ بِضُرٍّ لَّا تُغْنِ عَنِّي شَفَٰعَتُهُمْ شَيْـًٔا وَلَا يُنقِذُونِ﴾ [سورة يس: ٢٢-٢٣]، وقوله: ﴿أَلَيْسَ ٱللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُۥۖ وَيُخَوِّفُونَكَ بِٱلَّذِينَ مِن دُونِهِۦۚ وَمَن يُضْلِلِ ٱللَّهُ فَمَا لَهُۥ مِنْ هَادٍ ﴿٣٦﴾ وَمَن يَهْدِ ٱللَّهُ فَمَا لَهُۥ مِن مُّضِلٍّۗ أَلَيْسَ ٱللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي ٱنتِقَامٍ ﴿٣٧﴾ وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ ٱللَّهُۚ قُلْ أَفَرَءَيْتُم مَّا تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ ٱللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَٰشِفَٰتُ ضُرِّهِۦٓ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَٰتُ رَحْمَتِهِۦۚ قُلْ حَسْبِيَ ٱللَّهُۖ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ ٱلْمُتَوَكِّلُونَ﴾ [سورة الزمر: ٣٦-٣٨].

---

(١) المثبت من (س) (ر)،وسقط من (ز).
(٢) المثبت من (ز) وفي (س): سبحانه. وسقط من (ر).
(٣) زيادة (ر).
(٤) المثبت من (ز) وفي(س): عنه. وسقط من (ز).
(٥) المثبت من (س) (ر)،وفي (ز): كثير في القرآن.

وقال تعالى: ﴿ وَلَا تَدْعُ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَنفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِن فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذًا مِّنَ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿١٠٦﴾ وَإِن يَمْسَسْكَ ٱللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُۥٓ إِلَّا هُوَ وَإِن يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَآدَّ لِفَضْلِهِۦ يُصِيبُ بِهِۦ مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِۦ وَهُوَ ٱلْغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ﴾ [سورة يونس: ١٠٦-١٠٧]، وهذا باب واسع (لبسطه موضع آخر)[١].

والمقصود أن أدنى من يعد من طلبة العلم يعلم أن أفعال العباد إذا تكلم فيها بالأمر والنهي والإيجاب والتحريم وهل هذا السفر جائز أو مستحب أو محرم أو مكروه -سواء كان إلى مسجد أو إلى قبر نبي أو غير ذلك- لم يدخل شيء من هذا في مسائل تنقيص الأنبياء وسبهم، بل أبلغ من هذا أنه إذا تكلم في مسائل العصمة، وهل يجوز على الأنبياء الذنوب أو لا يجوز، واختار مختار أحد القولين لم يقل أحد من المسلمين إن هذا تنقص وسب ومعاداة، وكذلك السؤال بالأنبياء في الدعاء مثل أن يقول الداعي: أسألك بحق الأنبياء عليك، نهى (عنه أبو حنيفة)[٢]، وطائفة ترخص في هذا، ولم يقل أحد إن كل من نهى عن ذلك (فقد)[٣] تنقص الأنبياء أو عاداهم أو سبهم.

والقاضي عياض رحمه الله مع أنه أبلغ الناس في مسائل العصمة وفي مسائل السب قد ذكر هذا لئلا يقع فيه هؤلاء الجهال الذين يجعلون الكلام العلمي والاستدلال بالأدلة الشرعية والاجتهاد في متابعة الرسول والأنبياء من باب المعاداة والسب والتنقص؛ ولا ريب أن هذا الباب إن كان فيه معاداة وتنقص لهم فمن خالفهم وأمر بما نهوا عنه ونهى عما أمروا به وقال عنهم الكذب ونسب إليهم ما نزههم الله منه، مثل هؤلاء الجهال المفترين كان (هو)[٤] أولى بالمعاداة والسب والتنقص، كما قد بسط في مواضع أخر.

---

(١) المثبت من (ز) (ر)، وسقط من (س).
(٢) المثبت من (ز) (ر)، وفي (س): أبو حنيفة عنه.
(٣) المثبت من (ز) (ر)، وفي (س): قد.
(٤) المثبت من (س) (ر)، وسقط من (ز).

(إذ)[1] المقصود هنا ما ذكره القاضي عياض رحمه الله، قال لما ذكر قسم الكلام في مسائل السب وما يشتبه به مما ليس بسب قال: (الوجه السابع[2]: أن يذكر ما يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم أو يختلف في جوازه عليه، وما يطرأ من الأمور البشرية ويمكن إضافتها إليه، أو يذكر ما امتحن به وصبر في ذات الله على شدته من مقاساة أعدائه وأذاهم له ومعرفة ابتداء حاله وسيرته وما لقيه من بؤس زمنه، ومر عليه من معاناة عيشته، (كل) [3] هذا على طريق الرواية ومذاكرة العلم ومعرفة ما (صحت منه)[4] العصمة للأنبياء وما يجوز عليهم، فهذا فن خارج عن هذه الفنون الستة، إذ ليس فيه غض ولا نقص ولا إزراء ولا استخفاف، لا في ظاهر اللفظ ولا في مقصد اللافظ.

قال: لكن يجب أن يكون الكلام فيه مع أهل العلم (وفهماء طلبة الدين)[5] ممن يفهم مقاصده (ويحققون)[6] فوائده، (ويجتنب)[7] ذلك من عساه لا يفقه، أو يخشى به فتنة، فقد كره بعض السلف تعليم النساء سورة يوسف لما انطوت عليه من تلك القصص لضعف معرفتهن ونقص عقولهن وإدراكهن.

قال: وقد قال عليه السلام مخبرًا عن نفسه باستئجاره لرعاية الغنم في ابتداء حاله، وقال صلى الله عليه وسلم: «ما من نبي إلا وقد رعى الغنم» [8]. وأخبرنا الله بذلك عن موسى(عليه السلام) [9]. وهذا لا غضاضة فيه جملة واحدة لمن ذكره على وجهه، بخلاف من قصد به الغضاضة والتحقير، بل كانت عادة جميع العرب.

(١) المثبت من (س) (ر)، و في(ز):و.
(٢)الشفا (٢/ ٢٤٧)
(٣) المثبت من (س) (ر)، و في(ز):فكل.
(٤) المثبت من (ر) والشفا، و في(ز) (س): تجب فيه.
(٥) المثبت من (ز)(ر) والشفا، و في (س): ولا سيما.
(٦) المثبت من (ر) (س) والشفا، و في(ز): ويحقق.
(٧) المثبت من (ز)(ر) وفي(س) والشفا: يجنّب.
(٨) أخرجه البخاري (٢٢٦٢) كتاب الإجارة باب رعي الغنم على قراريط، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
(٩) زيادة من(ز)(ر).

نَعَـمْ في ذلك للأنبياء حكمة بالغـة، وتدريج من الله تعالى لهم إلى كرامته، وتدريب (برعايتها)[١] لسياسـة أممهم من (خليقته)[٢] بما سـبق لهم من الكرامة في الأزل و(متقدم)[٣] العلم بذلك في الأزل.

(وكذلك)[٤] قد ذكر الله (تعالى)[٥] يتمه وعيلته على طريق المنة عليه والتعريف (بكرامتـه)[٦] له، فذكر الذاكر لها على وجه تعريف حاله والخبر عن (مبتدأيه)[٧] والتعجـب من منح اللـه قبله و(عظيم)[٨] مـنن الله عنده ليس فيـه غضاضة، بل فيـه دلالة على نبوته صلى الله عليه وسـلم وصحة دعوتـه، إذ أظهره الله تعالى بعد هذا على صناديد العرب ومن ناوأه من أشرافهم شيئًا فشيئًا، (فنمى)[٩] أمره حتـى قهرهم وتمكن مـن ملك مقاليدهم واسـتباحة كثير من (ممالـك)[١٠] الأمم غيرهم بإظهار الله له وتأييده بنصره وبالمؤمنين، وألف بين قلوبهم، و(إمداده)[١١] بالملائكـة المسـومين، ولـو كان ابن ملـك أو ذا أشـياع متقدمين لحسـب كثير من الجهـال أن ذلـك موجب ظهوره ومقتضـى علوه، ولهذا قال هرقل -حين سـأل أبا سـفيان بن حرب عنه: هل من آبائه (من)[١٢] ملك؟ ثم قال- (فقلت لو)[١٣] كان (من)[١٤] آبائه من ملك لقلت رجل يطلب ملك أبيه[١٥]. فإذا اليُتْم من صفته

(١) المثبت من(س)(ر) والشفا، وفي (ز): بمراعاتها ذلك.
(٢) المثبت من(ز)(ر) والشفا، وفي (س): خلقه.
(٣) المثبت من(ز)(ر) والشفا، وفي (س): يتقدم.
(٤) زيادة من(ر) والشفا، وسقط من (س)(ز).
(٥) زيادة من(ر) .
(٦) المثبت من(ر)(س) والشفا، وفي (ز): لكرامته.
(٧) المثبت من(ر)(ز) والشفا، وفي (س): مبتدأه.
(٨)في (ز): عظم.
(٩) المثبت من(ر)(س) والشفا، وفي (ز): قائماً به.
(١٠) المثبت من(ر)(ز) والشفا، وفي (س): مماليك.
(١١) المثبت من(ز)(س) والشفا، وفي (ر): إمدادهم.
(١٢) المثبت من(ز)(س)، وفي (ر): في.
(١٣) المثبت من(ز)(س)، وفي (ر): ولو كان في.
(١٤) المثبت من(ز)(س)، وفي (ر): في.
(١٥) أخرجه البخاري (٧) كتاب بدأ الوحي، ومسلم(١٧٧٣) كتاب المغازي، من حديث أبي سفيان صخر بن حرب رضي الله عنه.

وإحدى علاماته في الكتب المتقدمة وأخبار الأمم السالفة. وكذا وقع ذكره في كتاب إرميا، وبهذا وصفه ابن ذي يزن لعبد المطلب، وبحيرا لأبي طالب.

وكذلك إذا وصف بأنه أمي كما وصفه الله(تعالى)[(١)] بذلك فهي مدحة له وفضيلة ثابتة فيه وقاعدة معجزته، إذ معجزته العظيمة (في)[(٢)] القرآن العظيم إنما هي متعلقة بطريق المعارف والعلوم مع ما (منح)[(٣)] صلى الله عليه وسلم وفضل به في ذلك كما قدمناه في القسم الأول.

ووجود مثل ذلك من رجل لم يقرأ ولم يكتب ولم يدارس ولا لُقِّن مقتضى العجب ومنتهى العبر ومعجزة البشر، وليس في ذلك نقيصة إذ المطلوب من (الكتابة والقراءة)[(٤)] المعرفة، وإنما هي آلة لها(إليها)[(٥)] وواسطة موصلة إليها غير مرادة في نفسها، فإذا حصلت الثمرة والمطلوب استغنى عن الواسطة والسبب؛ (والأمية)[(٦)] في غيره نقيصة لأنها سبب الجهالة وعنوان الغباوة.

فسبحان من باين أمره من أمر غيره وجعل شرفه فيما فيه محطة سواه، وحياته فيما فيه هلاك من عداه. هذا (في)[(٧)] شق قلبه (وإخراج)[(٨)] حشوته كان تمام حياته وغاية قوة نفسه وثبات روعه، وهو فيمن سواه منتهى هلاكه وحتم موته وفنائه وهلمّ جرّا إلى سائر ما روي في أخباره وسيره. وتقلله من

---

(١) زيادة من(ر).
(٢) المثبت من(ز)(س)، وفي (ر): من.
(٣)المثبت من(ر)(س)، وفي (ز): فتح.
(٤)المثبت من(ر)(ز)، وفي (س): القراءة والكتابة.
(٥) زيادة من(ر).
(٦) المثبت من(ر)(س)، وفي (ز): فالأمية.
(٧)زيادة من (ز).
(٨)المثبت من(ر)(س)، وفي (ز): أخرج.

الدنيا ومن الملبس والمطعم والمركب وتواضعه ومهنته نفسه (و)[1] في أموره وخدمة بيته زهدًا ورغبة عن الدنيا و(تسوية) [2] بين حقيرها وخطيرها لسرعة فناء أمورها وتقلب أحوالها، كل هذا من فضائله صلى الله عليه وسلم ومآثره وشرفه كما ذكرناه.

فمن أورد شيئًا من ذلك (موارده)[3] وقصد (بها)[4] مقصده كان حسنًا، ومن أورد ذلك على غير وجهه وعلم منه بذلك سوء قصده لحق بالفصول التي قدمناها.

هذا كلام القاضي عياض رحمه الله، يفرق (فيما)[5] يظن أن فيه غضاضة ونقصًا وعيبًا وليس هو في نفس الأمر كذلك، بين من يذكره على وجهه لبيان العلم والدين ومعرفة حقائق الأمور، وبين من يقصد به العيب والإزراء وإن كان لا عيب في ذلك بل هو من الفضائل والمناقب، وهكذا سائر ما فيه هذا.

وحينئذ فأعظم أحوال الناس مع الأنبياء وأفضلها وأكملها هو حال الصحابة مع الرسول لا سيما أبو بكر وعمر، وهو تصديقه في كل ما يخبر به من الغيب، وطاعته وامتثال أمره في كل ما يوجبه ويأمر به، وأن يكون أحب إلى المؤمن من نفسه وأهله وماله، وأن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، وأن يتحرى متابعة الرسول فيعبد الله بما شرعه وسنه من واجب ومستحب، لا يعبده بعبادة نهى عنها (و)[6] ببدعة ما أنزل الله بها من سلطان.

---

(١) زيادة من (ز).
(٢) المثبت من(ر)(س)، وفي (ز): تسويته.
(٣) المثبت من(ز)(س)، وفي (ر): مورده.
(٤) المثبت من(ز)(س)، وفي (ر): منها.
(٥) المثبت من(ر)(س)، وفي (ز): بين ما.
(٦) المثبت من(ر)(س)، وفي (ز): أو.

وإن ظن أن في ذلك تعظيمًا للرسول وتعظيمًا لقدره كما ظنه النصارى في المسيح(عليه السلام)[1]، وكما ظنوه (في)[2] (اتخاذهم)[3] أحبارهم ورهبانهم أربابًا من دون الله، (و)[4] كما ظن الذين اتخذوا الملائكة والنبيين أربابًا، فإن الأمر بالعكس بل كل عبد صالح من الملائكة والأنبياء فإنما يحب ما أحبه الله من عبادته وحده(لا شريك له)[5] وإخلاص الدين له ويوالي من كان كذلك ويعادي من أشرك، ولو كان المشرك معظمًا له غاليًا فيه فإن هذا يضره ولا ينفعه لا (عبد)[6] الله ولا (عبد)[7] الذي غلا فيه وأشرك به واتخذه ندًّا لله يحبه كحب الله واتخذه شفيعًا يظن أنه إذا استشفع به يشفع له بغير إذن أو اتخذه قربانًا يظن أنه إذا عبده قربه إلى الله، فهذه كلها ظنون المشركين. قال تعالى: ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَٰٓؤُلَآءِ شُفَعَٰٓؤُنَا عِندَ ٱللَّهِ ۚ قُلْ أَتُنَبِّـُٔونَ ٱللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَلَا فِى ٱلْأَرْضِ ۚ سُبْحَٰنَهُۥ وَتَعَٰلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [سورة يونس: ١٨]، وقال تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُوا۟ مِن دُونِهِۦٓ أَوْلِيَآءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَآ إِلَى ٱللَّهِ زُلْفَىٰٓ ﴾ [سورة الزمر: ٣]، وقال تعالى: ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ ٱللَّهِ ۖ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ أَشَدُّ حُبًّا لِّلَّهِ ۗ ﴾ [سورة البقرة: ١٦٥]، وقال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُم مِّنَ ٱلْقُرَىٰ وَصَرَّفْنَا ٱلْءَايَٰتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٧﴾ فَلَوْلَا نَصَرَهُمُ ٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُوا۟ مِن دُونِ ٱللَّهِ قُرْبَانًا ءَالِهَةًۢ ۖ بَلْ ضَلُّوا۟ عَنْهُمْ ۚ وَذَٰلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا۟ يَفْتَرُونَ ﴾ [الأحقاف: ٢٧، ٢٨].

---

(١)زيادة من (ر).
(٢)المثبت من (س)(ر) وفي (ز): من.
(٣)المثبت من (ز) (ر) وفي (س):اتخاذ.
(٤)زيادة من (ز).
(٥)زيادة من (ز).
(٦)المثبت من (ز) وفي (ر) غير منقوط، وفي (س): عند. وكأن هذا الأرجح.
(٧)المثبت من (ز) وفي (ر) غير منقوط، وفي (س): عند.

وقد ثبت (عنه صلى الله عليه وسلم)[1] في الصحيحين من حديث أبي هريرة(رضي الله عنه)[2] قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل الله عليه: ﴿وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ ٱلْأَقْرَبِينَ﴾ [سورة الشعراء: ٢١٤]، قال: «يا معشر قريش(أو كلمة نحوها)[3]، اشتروا أنفسكم من الله، لا أغني عنكم من الله شيئًا، يا بني عبد مناف لا أغني عنكم من الله شيئًا، يا صفية عمة رسول الله لا أغني عنك من الله شيئًا، يا فاطمة بنت محمد لا أغني عنك من الله شيئًا، سليني ما شئت من مالي»[4]. (وفي رواية: «يا بني كعب بن لؤي، أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني مرة بن كعب، أنقذوا أنفسكم من النار، [يا بني عبد شمس، أنقذوا أنفسكم من النار] ، يا بني عبد مناف، أنقذوا أنفسكم من النار، [يا بني هاشم، أنقذوا أنفسكم من النار،] يا بني عبد المطلب، أنقذوا أنفسكم من النار، يا فاطمة، أنقذي نفسك من النار، فإني لا أملك لكم من الله شيئا، غير أن لكم رحما سأبلها ببلالها»[5][6].

وفي الصحيحين أنه قال: «لا ألفين أحدكم يأتي يوم القيامة على رقبته بعير له رغاء، أو بقرة لها خوار، أو شاة تيعر، أو رقاع تخفق يقول: يا رسول الله أغثني أغثني، فأقول: لا أملك لك من الله شيئًا، قد أبلغتك[7]. (وفي لفظ آخر: لا ألفين أحدكم يأتي يوم القيامة على رقبته شاة لها ثغاء، على رقبته فرس له

---

(١)زيادة من (ر)،وفي (س) فقط :عنه.
(٢)زيادة من (ر).
(٣) زيادة من (ز) و(ر).
(٤) أخرجه البخاري (٤٧٧١) كتاب التفسير باب (وأنذر عشيرتك الأقربين)، ومسلم(٢٠٦) كتاب الإيمان، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
(٥)رواه مسلم(٢٠٤) كتاب الإيمان، من حديث موسى بن طلحة عن أبي هريرة رضي الله عنه. وما بين المعقوفتين زيادة من صحيح مسلم.
(٦) زيادة من (ر).
(٧) أخرجه البخاري (٣٠٧٣) كتاب الجهاد والسير باب الغلول ، ومسلم(٢٠٦) كتاب المغازي، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. وفي نسخة (ر): قد أبلغتك لا أملك له من الله شيئاً. والمثبت من(ز)(س) والصحيحين. والمؤلف ساق الحديث المقارب لألفاظ الصحيحين.

حمحمة، يقول: يا رسـول الله أغثني، فأقول: لا أملك لك شـيئا، قد أبلغتك، وعلـى رقبتـه بعير له رغاء، فيقول: يا رسـول الله أغثني، فأقـول: لا أملك لك شـيئا قد أبلغتك، [و] على رقبته صامت، فيقول: يا رسـول الله أغثني، فأقول: لا أملـك لك شـيئا قد أبلغتـك، [أو] على رقبته رقاع تخفق، فيقول: يا رسـول الله أغثني، فأقول: لا أملك لك من الله شيئا، قد أبلغتك[1][2] وهذا باب واسع (لبسطه موضع آخر، والمقصود هنا التنبيه والله سبحانه وتعالى أعلم)»[3].

الوجـه السـادس: أن هـذا المعتـرض[4] سـوى بـين السـفر إلى زيـارة (قبر الرسـول)[5] صلى الله عليه وسـلم وسائر القبور، وذكر أن المجيب حرم السفر لزيارة قبره وسائر القبور.

وهذا يقتضي أن المجيب حرم السفر إلى مسجده، وهذا كذب على المجيب، فـإن الذيـن قالوا من علماء المسـلمين إنه يسـتحب زيارة قبره (صلـى الله عليه وسـلم)[6] أو حكوا على ذلك الإجماع لو قدر أنهم صرحوا باستحباب السفر إليه فمرادهم السـفر إلى مسـجده، فإن هذا هو المقدور وهو المشـروع، فإن كل مسـافر وزائـر يذهـب إلى هناك إنما يصل إلى مسـجده ويشـرع لـه الصلاة في مسـجده بالاتفـاق، وكل من ذكـر زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسـلم ذكروا أنه يبدأ بالصلاة في مسـجده، ثم بعد ذلك يسلم عليه، وهذا هو المنصوص عن الأئمة كمالك وأحمد وغيرهما.

ففي العتبية عن مالك قال: يبدأ بالركوع قبل السـلام في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم.

(١) هذا لفظ البخاري السابق.
(٢)زيادة من (ر).
(٣)زيادة من (ر).
(٤) هنا انتهت النسخة الظاهرية (ر).
(٥)المثبت من (ز) وفي (س): قبره.
(٦)زيادة من (ز).

قال: وأحب مواضع التنفل فيه مصلى النبي صلى الله عليه وسلم حيث العمود المخلق.

قال: وأما الفريضة فالتقدم إلى الصفوف. والتنفل فيه للغرباء أحب إلي من التنفل في البيوت[1].

وقد روي عن مالك رواية أخرى أنه لم يحد للتنفل موضعًا من المسجد بل سوى بين الجميع، وكذلك قال أحمد وابن حبيب وسائر العلماء: إنه يبدأ بالركوع في المسجد، وهذا مذهب السلف والخلف -أهل المذاهب الأربعة وغيرهم[2]- لكن منهم من يختار الصلاة في الروضة كما ذكر ذلك أحمد وابن حبيب وغيرهما، وما علمت نزاعًا في أنه يصلي في المسجد أولاً إلا ما رأيته في (كتاب)[3] مناسك لأبي القاسم (ابن)[4] الحباب السعدي في آداب الإحرام والمجاورة والزيارة قال فيه: فإذا دخل الداخل المسجد فهل يبدأ بحقوق المسجد أو بحقوق المصطفى وهو التأدب بآداب الزيارة؟ اختلف العلماء في ذلك فمن قائل يقول: يبدأ بحقوق المسجد أولاً لأنه أول البقعة يلاقيها قبل لقاء المصطفى، (فيقيم)[5] آداب المسجد بصلاة ركعتين (فيه)[6] قبل الزيارة، قالوا: ولا (تزيد)[7] زيارته ميتًا على زيارته حيًا. وقد كانت صحابته(رضي الله عنهم)[8] إذا دخلوا للقائه في المسجد يبدؤا بتحية المسجد قبل لقائه بأمر منه واقتداء منهم.

(١) الجامع لمسائل المدونة للصقلي(٢/ ٦٣١) والبيان والتحصين (١/ ٣٧٣)(١٨/ ٩٤).
(٢)فتح القدير للكمال ابن الهمام (٣/ ١٨٠) الجامع لمسائل المدونة (٤/ ٣٩٠) المجموع شرح المهذب (٨/ ٢٧٣) المغني (١/ ٣٢٩) في استحباب الركعتين عند دخوله المسجد .
(٣)زيادة من (ز).
(٤)في (ز): بن.
(٥)المثبت من (س) وفي (ز): فيقم.
(٦)زيادة من (ز).
(٧)المثبت من (ز) وفي (س): يزيد.
(٨)زيادة من (ز).

وقال آخرون: دخول المسجد إنما كان لزيارة المصطفى، فالقصد الأول زيارته والثاني حقوق المسجد، فيبدأ بقضاء حقوقه قبل حقوق المسجد. والصحيح الأول.

قلت: هذا القول لم يقله عالم معروف يحكى قوله، إنما قاله بعض من لا يعرف شريعة الإسلام، ولهذا علله بقوله دخول المسجد إنما كان لزيارة المصطفى، فإن هذا التعليل يدل على جهله بسنته صلى الله عليه وسلم المتواترة التي أجمع المسلمون عليها وهو أن المسجد (يشرع)[1] دخوله للصلاة فيه وإن لم يكن هناك قبره كما كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وعهد خلفائه، والرحال تشد إليه كما قال: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، والمسجد الأقصى، ومسجدي هذا»[2]. وهذا متفق عليه بين المسلمين، والسفر لقبره لو كان مشروعًا لكان يسافر لهذا ولهذا[3].

فالذي يقول إن السفر للقبر دون المسجد هو المشروع، فمن قال هذا فإنه لا يعرف دين الإسلام، فإن أصر على مشاقة الرسول واتباع غير سبيل المؤمنين تعيّن قتله، فكيف إذا كان المشروع هو السفر إلى مسجده وقد نهى عن السفر إلى غير المساجد الثلاثة كما قد ذكره السلف والأئمة. وهذا مبسوط في موضع آخر.

والمقصود هنا أن الزائر إنما يصل إلى مسجده و(تشرع)[4] له الصلاة في مسجده بالاتفاق، والصلاة والسلام عليه والثناء وتعزيره وتوقيره وذكر ما منّ الله عليه به ومنّ على الناس به. فأما الوصول إلى قبره أو الدخول إلى حجرته فهذا غير ممكن

---

(١) المثبت من (ز) وفي (س): شرع.
(٢) سبق تخريجه.
(٣) هنا في (س) تكرارها ثلاثا: ولهذا. وقد شطب عليها.
(٤) المثبت من (ز) وفي (س): يشرع.

ولا مقدور، ولا هو من المشروع (المأمور)[1]، بخلاف سائر القبور. وإذا كان المراد بزيارة قبره والسفر إليه هو السفر إلى مسجده وفعل ما يشرع هناك، فالمجيب قد ذكر أن هذا مستحب بالنص والإجماع. وما حكاه عن المجيب يقتضي أنه حرم مثل هذا السفر، ويقتضي أن السفر إليه والسفر إلى قبر غيره سواء، وهذا غلط عظيم على شرع الرسول(صلى الله عليه وسلم)[2]، وعلى المجيب وغيره.

الوجه السابع: أنه إذا كان المراد بالسفر إليه وزيارته هو السفر إلى مسجده وهذا سفر مستحب بالنص والإجماع، والسفر لزيارة سائر القبور ليس مستحبًا بالنص والإجماع، وهذا المعترض قد سوى بينهما، فقد خالف النص والإجماع.

الوجه (الثامن)[3]: أن يقال: المراد بزيارته المستحبة (بالسفر)[4] إليها هو السفر إلى مسجده باتفاق المسلمين، ثم جميع ما (يشرع)[5] هناك من الصلاة والسلام عليه والدعاء له والثناء عليه هو مشروع في مسجده وسائر المساجد وسائر البقاع باتفاق المسلمين، فلم يبق لنفس القبر اختصاص بعبادة من العبادات، بخلاف قبر غيره فإنه اذا استحب زيارة قبور المؤمنين للدعاء لهم والاستغفار (لهم)[6] استحب أن يصل إلى قبره ويدعو له هناك كما يصلي على قبره فإن قبره بارز يمكن الوصول إليه.

والرسول(صلى الله عليه وسلم)[7] حجب قبره ولم يبرزوه، فلا يشرع ولا يقدر أحد على زيارته كما يشرع ويقدر على زيارة قبر غيره، بل زيارته

---

(١)المثبت من (ز) (س) وفي (ل): المأثور.
(٢)زيادة من (ز)(ل).
(٣)المثبت من (ز) (س) وفي (ل): السابع.
(٤)المثبت من (ز) وفي (س): وبالسفر.
(٥)المثبت من (ز) (س) وفي (ل): شرع.
(٦)زيادة من (ز).
(٧)زيادة من (ز)(ل).

التي يشرع (السفر إليها)[1] إنما هي السفر إلى مسجده، ولهذا كان أهل مدينته يكره لهم كلما دخلوا المسجد (أو)[2] خرجوا منه أن يأتوا إلى قبره(المكرم)[3]، بخلاف مسجده فإنه (يشرع)[4] لهم إتيانه والصلاة فيه كما يشرع في سائر المساجد، والصلاة فيه أفضل، والغرباء يستحب لهم صلاة التطوع في مسجده بخلاف أهل البلد، فإنه قد ثبت عنه(صلى الله عليه وسلم)[5] أن قال لأهل المدينة :«أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة»[6].

فعلم أن الذي (ذكره)[7] من استحباب زيارة قبره(المكرم) [8] إنما هو السفر إلى مسجده ليس هو زيارة قبره كما تزار القبور، فإن ذلك غير مشروع ولا مقدور، والمجيب قد ذكر هذا الفرق، وذكر استحباب السفر إلى مسجده بالنص والإجماع، وما استحبه العلماء من زيارة قبره، وهذا المعترض سوى بينهما، وذكر عن المجيب أنه حرم السفر لزيارة قبره وسائر القبور، ولم يذكر عنه أنه استحب السفر إلى مسجده وزيارته الشرعية، فتبين بطلان ما نقله عنه. مع أن نفس زيارة القبور مختلف في جوازها.

قال ابن بطال في شرح البخاري[9]: كره قوم زيارة القبور لأنه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث في النهي عنها.

(١)المثبت من (ز)(ل) وفي(س):لها السفر.
(٢)المثبت من (ز)(ل) وفي(س):و.
(٣)زيادة من(ل).
(٤)المثبت من (ز) وفي(س): مشروع.
(٥)زيادة من (ز) (ل).
(٦) رواه البخاري (٧٣١) كتاب الأذان باب صلاة الليل، ومسلم (٧٨١) كتاب صلاة المسافرين من حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه.
(٧)المثبت من (ز) وفي(س): ذكروه.
(٨)زيادة من(ل).
(٩)شرح صحيح البخارى لابن بطال (٣/ ٢٦٩).

وقال الشعبي: لولا أن (رسول الله)[1] صلى الله عليه وسلم نهى عن زيارة القبور لزرت قبر (ابنتي)[2].

قال إبراهيم النخعي: كانوا يكرهون زيارة القبور[3]، وعن ابن سيرين مثله[4].

قال وفي المجموعة: قال علي بن زياد سئل مالك عن زيارة القبور فقال كان قد نهى (عنها)[5] عليه السلام ثم أذن (فيها)[6]، فلو فعل إنسان ولم يقل إلا خيرًا لم أر بذلك بأسًا، وليس من عمل الناس. وروي عنه أنه كان يضعف زيارتها.

فهذا قول طائفة من السلف، ومالك في القول الذي رخص فيها يقول: ليس من عمل الناس، وفي الآخر ضعفها. فلم يستحبها لا في هذا ولا في هذا. وهذا هو القول الذي حكاه المعترض عن المجيب -من أنه حرم زيارة قبور الأنبياء وسائر القبور مطلقًا- والمجيب لم يذكره ولم يحكه، ولكن حكاه وقاله غيره ممن هم من أكابر علماء المسلمين، فهل يقول عاقل إن هؤلاء كانوا مجاهرين للأنبياء بالعداوة ومعاندين لهم؟.

(١) المثبت من (س) وفي(ز): النبي.
(٢)أخرجه ابن أبي شيبة (٤/ ٥٦٧) بإسناد لا بأس به. والمثبت من (س) (ل) والمطبوع لمصنف ابن أبي شيبة، وفي(ز):(ابني).
(٣)أخرجه عبد الرزاق (٣/ ٥٦٩) وابن أبي شيبة(٤/ ٥٦٦) بإسناد صحيح.
(٤)أخرجه ابن أبي شيبة (٤/ ٥٦٥) بإسناد حسن.
(٥)زيادة من (ز)(ل).
(٦)المثبت من (ز) وفي(س): فيه.

فصـــــل

وأما ما احتج به من الأحاديث الواردة في زيارة القبور (فعنها أجوبة)[١]:

أحدهـا: أن يقـال: ليس فيمـا ذكرته ما يدل على اسـتحباب زيـارة قبر نبينا صلى الله عليه وسلم ولا غيره من القبور وأما قوله (صلى الله عليه وسلم)[٢]: «فـزوروا القبور»[٣]. فالأمر بمطلق الزيارة أو اسـتحبابها أو إباحتها لا يسـتلزم السـفر إلى ذلـك ولا اسـتحبابه ولا إباحته، كما أن ذلك لا يتنـاول زيارتها لمن ينوح عندها ويقول الهجر، ولا زيارتها لمن يشرك عندها ويدعوها ويفعل عندها مـن البـدع ما نهي عنه، كمـا أن قوله ﴿فَصِيَامُ ثَلَٰثَةِ أَيَّامٍ﴾ [سـورة البقرة: ١٩٦]، لا يتناول أيام الحيض ولا يومي العيدين.

وقوله صلى الله عليه وسلم: «صلاة الرجل في مسجده تفضل على صلاته في بيته وسـوقه بخمس وعشـرين درجة»[٤]. لا يقتضي أن يسـافر إلى المسجد ليصلي، بل يقتضي إتيانه من بيته ومكان قريب بلا سفر، وقوله(صلى الله عليه وسـلم)[٥]: «لا تمنعوا إماء الله مسـاجد الله»[٦]. وقوله: «إذا اسـتأذنت أحدكم امرأته إلى المسـجد (فلا يمنعهـا)[٧]»[٨]. لا يقتضي أنها تسـافر مع غير (ذي)[٩]

---

(١) المثبت من (ز)(س) وفي(ل): فالجواب عنه من وجوه.
(٢) زيادة من (ز)(ل).
(٣) تقدم تخريجه.
(٤) رواه البخاري (٦٤٧) كتاب الأذان باب فضل صلاة الجماعة. واللفظ له، ومسلم (٦٤٩) كتاب المساجد، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .
(٥) زيادة من (ز).
(٦) رواه البخاري(٩٠٠) كتاب الجمعة، ومسلم (٤٤٢) كتاب الصلاة، من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما.
(٧) في(ل): فليأذن لها.
(٨) رواه البخاري(٨٧٣) كتاب الأذان باب استئذان المرأة زوجها بالخروج إلى المسجد، ومسلم (٤٤٢) كتاب الصلاة، من طريق الزهري عن سالم عن أبيه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما.
(٩) زيادة من(ز)(ل).

زوج ولا (غير)[1] ذي محرم، ولا على (أن على)[2] زوجها أن يأذن لها إذا أرادت السفر إلى أحد المساجد (الثلاثة)[3] ولو (كانت)[4] مع زوج أو ذي محرم. إنما عليه الإذن في الفرض وهو الحج، مع قوله: «إذا استأذنت أحدكم امرأته إلى المسجد». فلا يقال إنه عام في السفر وغيره.

فإن قيل: هذه المواضع قد عرف أنه أراد الإتيان إلى المسجد من البيت لم يرد السفر (لأن)[5] هذا هو المعروف بينهم. قيل: وكذلك زيارة القبور لم يكونوا يعرفونها إلا من المدينة إلى مقابرها، وإذا جازوا بها، لم يعرف قط أن أحدًا من الصحابة والتابعين (لهم)[6] وتابعيهم سافروا لزيارة قبر.

(الجواب)[7] **الثاني**: وهو أنه خاطبهم بما كانوا يعرفونه من الزيارة، وهم لم يكونوا يعرفون زيارة القبور إلا كما يعرفون اتباع الجنائز، يتبعون الجنازة من البيت إلى المقبرة، وكذلك يخرج أحدهم لزيارة القبور من البيت إلى المقبرة، أو يمر (بالمقبرة)[8] مرورًا، فهذا هو الذي كانوا يعرفونه ويفهمونه من قوله.

قال أحمد بن القاسم: سئل أحمد - يعني ابن حنبل - عن الرجل يزور قبر أخيه الصالح ويتعمد إتيانه، قال: وما بأس بذلك؟ قد زار الناس القبور. قال: وقد ذهبنا نحن إلى قبر عبد الله بن المبارك. وقال حنبل سئل أبو عبد الله عن زيارة القبور فقال: قد رخص فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأذن فيها بعد، (ولا)[9] بأس أن يأتي الرجل قبر أبيه وأمه أو ذي قرابته فيدعو له ويستغفر له وينصرف.

---

(١) زيادة من(ز).
(٢) سقطت من(ل) ومثبتة في(ز)(س).
(٣) زيادة من(ز)(ل).
(٤) المثبت من(ز)(ل) وفي (س):كان.
(٥) المثبت من(س) وفي (ز): لا أن.
(٦) زيادة من(ل).
(٧) في (س): الوجه. وأشير في (ز) في الهامش.
(٨) المثبت من(ز) وفي (س): بالقبر.
(٩) المثبت من(ز) وفي (س): فلا.

قال علي (بن سعيد)[1]: سألت أحمد (عن)[2]: زيارة القبور تركها أفضل عندك أم زيارتها؟ قال: زيارتها[3].

ولهذا إنما زار النبي صلى الله عليه وسلم قبر أمه لما سافر لفتح مكة فزارها في الطريق، لم يسافر لذلك، ولا كان أحد على عهد أبي بكر وعمر وعثمان وعلي (بل)[4] ولا عهد الصحابة والتابعين وتابعيهم يسافر لزيارة قبر، لا قبر نبي ولا صالح ولا غيرهما، لا قبر نبينا ولا إبراهيم (الخليل)[5] ولا غيره، بل هذا إنما حدث بعد ذلك، ولا كان في الإسلام مشهد على قبر أو أثر (أو)[6] نبي أو رجل صالح يسافر إليه، بل ولا يزار (للصلاة والدعاء)[7] عنده، بل هذا كله محدث. بل ولا كانوا يزورون القبور للتبرك بالميت ودعائه والدعاء به، وإنما كانوا يزورونه إن كان مؤمنًا للدعاء له والاستغفار كما يصلون على جنازته، وإن كان غير مسلم زاره رقة عليه كما زار النبي صلى الله عليه وسلم قبر أمه فبكى وأبكى من حوله، وقال في الحديث الصحيح الذي رواه مسلم عن أبي هريرة (رضي الله عنه)[8]: استأذنت ربي (في)[9] أن أزور قبر أمي فأذن لي، واستأذنته في أن أستغفر لها فلم يأذن لي[10].

ومن هنا يظهر **الجواب الثالث** وهو: أن الزيارة التي أذن فيها الرسول صلى الله عليه وسلم أو ندب إليها أو فعلها (مقصوده هنا)[11] نفع الميت والإحسان

---

(١) زيادة من(س) .
(٢) المثبت من(ز) وفي (س): قلت.
(٣) وانظر مسائل الإمام أحمد لابن هانئ رقم(٩٥٨)
(٤) زيادة من (ز)(ل)(هـ) .
(٥) زيادة من (ل)(هـ) .
(٦) زيادة من (ز).
(٧) المثبت من(ز)(هـ) (س) وفي(ل): للدعاء والصلاة.
(٨) زيادة من (ز)(ل)(هـ) .
(٩) المثبت من(هـ) الموافق لرواية مسلم وسقط من(ز).
(١٠) رواه مسلم (٩٧٦) كتاب الجنائز، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .
(١١) المثبت من (ز) وفي (س): مقصودها.

إليه بالدعاء له والاستغفار، أو مقصودها تذكر الموت (أو)[1] الرقة على الميت، لم يكن مقصودها أن تعود بركة الميت المزور على الحي الزائر، ولا أن يدعوه ويسأله ويستشفع به، فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما زار قبور أهل البقيع وقبور الشهداء لم يكن هذا مقصوده. ومن قال هذا فقد أعظم الفرية على الرسول، وجعله مستشفعًا (بأصحابه)[2] الموتى داعيًا (لهم) [3] (مستغيثًا)[4] (بهم)[5] مستجيرًا بهم، وهذا لا يقوله مسلم، بل جعله (مستغيثًا)[6] مستجيرًا بأمه الذي منع من الاستغفار لها بخلاف (المؤمنين)[7]، فلم يكن في زيارة النبي صلى الله عليه وسلم التي شرعها لأمته بقوله وفعله طلب حاجة من الميت ولا القصد بها تعظيمه وعبادته أو التوسل به أو دعاؤه، بل المقصود بها نفعه كالصلاة على جنازته والصلاة على قبره حيث شرع ذلك.

وكذلك ما علمه لأصحابه أن يقولوه إذا زاروا القبور إنما فيه السلام عليهم والدعاء (له ولهم)[8] والاستغفار (لهم)[9]، كما في الصلاة على جنائزهم. ففي صحيح مسلم وغيره عن بريدة بن الحصيب قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر أن يقول قائلهم: «السلام على أهل الديار- وفي لفظ: السلام عليكم أهل الديار- من المؤمنين والمسلمين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون، نسأل الله لنا ولكم العافية»[10].

---

(١) المثبت من (هـ) (س) وفي (ز): و.
(٢) المثبت من (هـ) (س) وفي (ز): بالصحابة.
(٣) زيادة من (هـ).
(٤) المثبت من (ل)(هـ) (س) وفي (ز): مستشفعاً.
(٥) زيادة من (ل).
(٦) المثبت من (س) وفي (ز): مستشفعاً.
(٧) المثبت من (ز) وفي (س): المؤمن.
(٨) المثبت من (هـ) (ل) وفي(س) (ز): لهم.
(٩) زيادة من (ز).
(١٠) سبق تخريجه.

وفيه أيضًا عن أبي هريرة (رضي الله عنه)[1] أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى المقبرة فقال: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون»[2].

وفيه أيضًا عن عائشة رضي الله عنها في حديث طويل قال: «إن جبريل أتاني فقال: إن ربك يأمرك أن تأتي أهل البقيع فتستغفر لهم. قالت: قلت يا رسول الله كيف أقول؟ قال: قولي السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين يرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون»[3].

وفي سنن ابن ماجة في هذا الحديث عن عائشة (رضي الله عنها)[4] قالت: فقدته، فإذا هو بالبقيع، فقال: «السلام على دار قوم مؤمنين، أنتم لنا فرط ونحن بكم لاحقون، اللهم لا تحرمنا أجرهم، ولا تفتنا بعدهم واغفر لنا ولهم»[5].

وفي المسند والترمذي عن ابن عباس قال: مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقبور المدينة فأقبل عليهم بوجهه فقال: «السلام عليكم يا أهل القبور، يغفر الله لنا ولكم، أنتم (سلفنا)»[6] ونحن بالأثر. قال الترمذي: حديث حسن غريب[7]. فزيارة القبور المشروعة من جنس الصلاة على الميت، إما الصلاة عليه إذا كان ظاهرًا أو على قبره، لكن الصلاة عليه هي صلاة ذات تحليل وتحريم واصطفاف وتكبيرات، والزيارة المطلقة دعاء لهم.

(١) زيادة من (ز).
(٢) رواه مسلم (٢٤٩) كتاب الطهارة .
(٣) رواه مسلم (٩٧٤) كتاب الجنائز .
(٤) زيادة من (س).
(٥) سبق تخريجه.
(٦) المثبت (ز) وسنن الترمذي، وفي (س): سلف لنا.
(٧) في الترمذي برقم (١٠٥٣) ورواه الطبراني في الكبير (١٢/ ٨٤) ومن طريقه الضياء في المختارة (٩/ ٥٤١-٥٤٢) من طريق قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما، وقابوس ضعيف عند أكثر أهل الحديث، وضعفه الألباني في أحكام الجنائز (ص٢٥٠). وقد عزا الحديث ابن عبد الهادي في المحرر (٥٦٥) إلى أحمد ولم أجده في مسنده ولا في أطراف المسند لابن حجر ولا في أتحاف المهرة ولا في غيره من الكتب، فربما يكون في كتبه الأخرى.

وفـي الصحيحـين[1] أنه صلى الله عليه وسـلم صلى على شـهداء أحد بعد ثماني سـنين كصلاته على الميت. قال أبو بكر بن المنذر: ولا بأس بزيارة القبور ويستغفر للميت ويرق قلب الزائر ويذكر الآخرة.

فهذا الذي سـنه الرسـول صلى الله عليه وسـلم لأمته بقوله وفعله في موتى المسـلمين، وأما هو نفسـه فلقبره حكم آخر، فإن قبور المؤمنين ظاهرة بارزة، وهو دفن في حجرته ومنع الناس من الوصول إلى قبره، وقال: «لا تتخذوا قبري عيدًا، وصلوا علي حيثما كنتم فإن صلاتكم تبلغني»[2]. وكذلك قال في السلام، وقال: «إن للـه ملائكة سـياحين يبلغوني عن أمتي السـلام»[3]. وقـال: «اللهم لا تجعل قبري وثنًا يعبد، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»[4].

ولهـذا لـم يصل أحـد على قبره ولا شـرع الصـلاة على قبره عنـد أحد من العلماء (المسـلمين)[5]، بل أحد القولين في مذهب الشـافعي وأحمد أنه يصلي علـى قبور المؤمنين دائمًا، وأما هو فلا يصلي على قبره بالإجماع، لأن المقصود بالصـلاة على القبـور وزيارتها هـو الدعاء، والرسـول قد (أمرنـا)[6] بالصلاة والسلام عليه وطلب الوسيلة له وغير ذلك في جميع المواضع، وهذا أعظم مما يفعل عند قبر غيره.

---

(١)في البخاري (٤٠٤٢) كتاب المغازي باب غزوة أحد، واللفظ له، ومسلم (٢٢٩٦) كتاب الفضائل، من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه.

(٢)سبق تخريجه.

(٣)رواه أحمد (٦/ ١٨٣) وابن أبي شيبة (٣/ ٦٠٣) وعبد الرزاق(٢/ ٢١٥) والدارمي(٢٧٧٧) والنسائي في الكبرى(٢/ ٧٠) وغيرهم من طريق سفيان الثوري عن عبد الله بن السائب عن زاذان عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً، وإسناده صحيح وصححه الألباني في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم للقاضي إسماعيل (٢١).

(٤)سبق تخريجه وانظر (ص٣١٥) هامش رقم (١).

(٥) زيادة من (ز).

(٦) المثبت من(س) وفي(ز):أمر.

وأمـر الناس أن تكون محبته وتعظيمه وما يقـوم بقلوبهم معهم أينما كانوا، فلا ينقص ما (اسـتحقه)[1] من المحبة والتعظيم والصلاة والتسليم إذا كانوا في سـائر المواضع عما يفعل في بيته وعند قبره من ذلك و(لهذا)[2] نهى عن اتخاذ بيته عيدًا وفي لفظ: قبره. فلا يخص بيته وقبره بشيء من ذلك، فيكون في سائر البقـاع ناقصًا عمـا يكون عند القبر فـإن ذلك يتضمن نقص حقـه و(محبته)[3] إيـاه، وهـذا من تنقيص حقه المنهـي عنه، والجهال يظنـون أن النهي عنه تنقيص لحقه ولا يعلمون أن هذا أعظم لقدره ولحقه من وجوه متعددة.

وأيضًا فهذا فيه مفسدة اتخاذ قبره عيدًا (أو)[4] وثنًا ومسجدًا فنهى صلى الله عليه وسلم عنه لما فيه من المفسدة وعدم المصلحة، فهو صلى الله عليه وسلم له خاصة في علو قدره وحقه لا يشركه فيها غيره (ثم)[5] الزيارة التي شرعها لعموم المؤمنين.

وهو إنما خاف أن يتخذ قبره وثنًا وعيدًا بخلاف قبور عموم المؤمنين، لكن ما عظـم من القبور حتى صار (يتخذ عيدًا ووثنًا)[6] فإنه (نهى)[7] عن ذلك ويزال ما حصل به (ذلك)[8] حتى أنه يحرم أن يبنى عليه مسجد.

(والمقصود أن ما)[9] سنه الرسول (صلى الله عليه وسلم)[10] لأمته نوع غير النوع الذي (يفعله)[11] أهل البدع من السفر إلى زيارة قبور الأنبياء والصالحين،

---

(١) المثبت من(ز) وفي(س):يستحقه.
(٢) المثبت من(س) وفي(ز):هذا.
(٣) المثبت من(ز) وفي(س): بخسه.
(٤) زيادة من (ز).
(٥) زيادة من (ز).
(٦) المثبت من(ز) وفي(س): وثناً وعيداً.
(٧) المثبت من(ز) وفي(س): ينهى.
(٨) زيادة من (ز).
(٩) المثبت من (ز)(س) وفي (هـ) : وهذا الذي.
(١٠) زيادة من (ز)(هـ) .
(١١) المثبت من (ز)(هـ) وفي (س): يقصده.

فإنهم لا يسافرون لأجل ما شرع من الدعاء لهم والاستغفار بل لأجل دعائهم والدعاء بهم والاستشفاع بهم، (يتخذون)(١) قبورهم مساجد وأوثانًا وعيدًا يجتمعون فيه.

وهذا كله مما نهى عنه (الرسول)(٢) صلى الله عليه وسلم في الأحاديث الصحيحة، فكيف يشبه ما نهى عنه وحرمه بما سنّه وفعله؟ وهذا الموضع يغلط فيه هذا المعترض وأمثاله ليس الغلط فيه من خصائصه(بخلاف ما انفرد به من الافتراء والجهل)(٣)، ونحن نعدل فيه ونقصد قول الحق والعدل فيه كما أمر الله تعالى (ورسوله)(٤)، فإنه أمر بالقسط على أعدائنا الكفار فقال(تعالى)(٥): ﴿ كُونُواْ قَوَّٰمِينَ لِلَّهِ شُهَدَآءَ بِٱلۡقِسۡطِۖ وَلَا يَجۡرِمَنَّكُمۡ شَنَـَٔانُ قَوۡمٍ عَلَىٰٓ أَلَّا تَعۡدِلُواْۚ ٱعۡدِلُواْ هُوَ أَقۡرَبُ لِلتَّقۡوَىٰۖ ﴾ [سورة المائدة: ٨]، فكيف بإخواننا المسلمين والمسلمون إخوة، والله يغفر له ويسدده ويوفقه و(لسائر)(٦) إخواننا المسلمين.

الجواب (الرابع)(٧): أنه لو قدر أن هذا اللفظ عام فأحاديث النهي عن السفر إلى غير المساجد الثلاثة تخص هذا كما تخص إتيان المساجد، ومعلوم أن إتيان المساجد أفضل (من إتيان المقابر ونحوها، (فالسفر)(٨) إليها أفضل)(٩). فإذا كان قد نهى عن السفر إلى غير المساجد الثلاثة فالنهي عما يكون إتيانه والسفر إليه دون إتيان المساجد أولى بالنهي، ولهذا لم يقل أحد من

---

(١) المثبت من (ز)(هـ) وفي (س): فيتخذون.
(٢) المثبت من (ز)(هـ) وفي (س): رسول الله.
(٣) زيادة من (ل)(هـ) .
(٤) زيادة من (ل).
(٥) زيادة من (ز)(ل)(هـ) .
(٦) المثبت من (هـ) وفي (س)(ز): سائر.
(٧) المثبت من (ز) (س) وفي(ل)(هـ) : الثامن.
(٨) المثبت من (هـ) وفي (س):والسفر.
(٩) سقطت من (ز).

(علماء)[1] المسلمين إنه يسافر إلى (المقابر)[2] دون المساجد، بخلاف العكس فإنه يحكى عن الليث بن سعد[3].

الجواب (الخامس)[4]: أن يقال: ليس فيما ذكرته ما يقتضي أن السفر (إليها)[5] مستحب بل ولا زيارتها (فإنه)[6] صلى الله عليه وسلم (قال)[7]: «كنت (قد)[8] نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها. وفي لفظ: ولا تقولوا هجرًا»[9]. وكنت «نهيتكم عن الانتباذ في الأوعية فانتبذوا، ولا تشربوا مسكرًا، وكنت نهيتكم عن[10] لحوم الأضاحي فادّخروا ما[11] بدا لكم». رواه مسلم في صحيحه[12] عن بريدة بن الحصيب قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها، ونهيتكم عن لحوم الأضاحي (فوق ثلاث)[13] فأمسكوا ما بدا لكم، ونهيتكم عن الانتباذ إلا في سقاء فاشربوا في الأوعية كلها ولا تشربوا مسكرًا».

(١) زيادة من (ل).
(٢) المثبت من (هـ) (ز)(ل) وفي (س):القبور.
(٣) قال طحاوي بعد ما ساق كلام الأئمة في شد الرحال وكلام الليث بن سعد: لم يوافق الليث على إيجابه إلى سائر المساجد أحد من الفقهاء. قال: وقد بينا أن الفضل في الصلاة في المسجد الحرام ومسجد المدينة إنما هو في الفرض لا في النوافل فصار مسجد المدينة كسائر المساجد في النوافل فلا يلزم الناذر في المشي إليها شيء، وقد روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم: لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد إلى المسجد الحرام، ومسجدكم هذا، ومسجد إيلياء. رواه أبو هريرة عن جميل بن بصرة الغفاري صاحب النبي صلى الله عليه وسلم وهو جميل بن بصرة بن وقاص بن حاجب بن غفار وجميل هو أبو بصرة. مختصر اختلاف العلماء (٣/ ٢٥٢)
(٤) المثبت من (ز)(س)، وفي (هـ) (ل):التاسع.
(٥) المثبت من (هـ) (س) وفي (ز):إليه.
(٦) المثبت من (ز) وفي (هـ) : من قول النبي. وفي (س)(من قوله)
(٧) زيادة من (ز).
(٨) زيادة من (ز).
(٩) سبق تخريجه.
(١٠) هنا زيادة من (ز): ادخار لحوم.
(١١) هنا زيادة من (ز): وما.
(١٢) سبق تخريجه.
(١٣) زيادة من (ز) ومن صحيح مسلم.

وقد اتفق المسلمون على الانتباذ في الأوعية والادخار أراد به إباحة ذلك بعد حظره، لم يرد به الندب إلى ذلك، (فكذلك)[1] قوله صلى الله عليه وسلم: كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها. قد يقال(أنه)[2] أراد به الإباحة بعد الحظر لم يرد به الندب، ولا يلزم من إباحتها ولا من الندب إليها إباحة السفر كإتيان (المساجد)[3].

وقوله (أعني المعترض)[4]:

المشهور أن الأمر بعد الحظر يقتضي الوجوب.

(يقال له)[5]: الجواب من وجهين:

أحدهما: أن المعروف عن السلف والأئمة أن صيغة (افعل)[6] بعد الحظر (ترفع)[7] الحظر المتقدم وتعيد الفعل إلى ما كان عليه، بهذا جاء الكتاب والسنة كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ [سورة المائدة: ٢]، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ [سورة البقرة: ٢٢٢]، وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [سورة الجمعة: ١٠]، وقوله تعالى: ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنكُمْ فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ [سورة البقرة: ١٨٧]، فإن هذا لما جاء بعد حظر الجماع والأكل بعد النوم ليلة

(١) المثبت من (هـ) (س) وفي (ز): وكذلك.
(٢) زيادة من (ز).
(٣) المثبت من (ز)(هـ) (س) وفي (ل): القبور.
(٤) زيادة من(س).
(٥) زيادة من(س).
(٦) المثبت من (هـ)(ل)(س) وفي (ز): الفعل
(٧) المثبت من (ز)(س) وفي (ل): يرفع.

الصيام أفاد الإباحة، وهذا بخلاف قوله تعالى: ﴿وَلَٰكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ﴾ [سورة الأحزاب: ٥٣]، فإن الانتشار هنا قبل ذلك لم يكن واجبًا، فإنه أذن لهم في الدخول، ولم يوجبه عليهم، وأما قوله(تعالى)[١]: ﴿فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ [سورة التوبة: ٥]، فإنه أيضًا لرفع الحظر وإعادة الأمر إلى ما كان قبل الأشهر وهو أنه كان مأمورًا به.

وقد ورد الأمر المطلق لكن في زيارة قبر أمه كما روى مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه (أنه)[٢] قال: زار النبي صلى الله عليه وسلم قبر أمه فبكى وأبكى من حوله، فقال: «استأذنت ربي(عز وجل)[٣] في أن أستغفر لها فلم يأذن لي، واستأذنته في أن (أزور قبرها)[٤] فأذن لي، فزوروا القبور فإنها تذكر الموت»[٥].

ومعلوم أن استئذانه ربه(عز وجل)[٦] طلب إباحة الزيارة لا طلب استحبابها، فلما أذن له كانت زيارته لأمه مباحة، (فقوله)[٧] (صلى الله عليه وسلم)[٨]: فزوروها ورد على هذا السبب، فلا بد أن يتناوله، فيدخل في ذلك (زيارة)[٩] القريب الكافر من غير دعاء له ولا استغفار.

(١) زيادة من (ز)(هـ).
(٢) زيادة من (ز)(هـ) (ل).
(٣) زيادة من (ز).
(٤) المثبت من (ز)(هـ) (ل) وفي (س): أزورها.
(٥) سبق تخريجه.
(٦) زيادة من (ز)(هـ) (ل).
(٧) المثبت من (س) وفي(ز): لقوله. وفي (ل):بقوله.
(٨) زيادة من (ز).
(٩) زيادة من (س)(هـ).

ومعلوم[1] أن هذه الزيارة ليست مثل ما كان يفعله بأهل البقيع (وبشهداء)[2] أحد ونحو ذلك من زيارة قبور المؤمنين التي تتضمن الدعاء لهم، ولا يلزم إذا كانت تلك مستحبة -لما فيها من نفع (المؤمن)[3] كالصلاة على جنائزهم- أن تكون هذه مستحبة، وقوله صلى الله عليه وسلم: «فإنها (تذكر)»[4] الموت. هو بيان لجهة المصلحة المعارضة للمفسدة التي (أوجبت)[5] النهي فإنها تذكر الموت، وإن كانت قد تورث جزعًا ففيها من المصلحة ما عارض المفسدة، وحينئذٍ فإن كانت مباحة حصل المقصود، واستحباب مثل هذه الزيارة يفتقر إلى دليل آخر.

فالفرق بين زيارة (المؤمن والكافر)[6] فرق معلوم، فإن الدعاء للمؤمنين حق لهم كعيادة مرضاهم وتشييع جنائزهم، ونحن وإن جوزنا أن يعاد المريض الذمي فليس ذلك حقًّا له كالمسلم، وأما جنازته فإن السنة أن يركب ويمشي أمامها فإنه لا يكون تابعًا لها كما (قيل)[7] مثل ذلك عن عمر بن الخطاب(رضي الله عنه)[8] ودل عليه حديث المغيرة بن شعبة(رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم الذي في الترمذي)[9]: «(إن)[10] الراكب خلف الجنازة، والماشي أمامها ووراءها وعن يمينها ويسارها (و)[11]

---

(١) مقتضى جواب الوجه الثاني.
(٢) المثبت من(هـ) (ل) ، وفي (ز)(س): وشهداء.
(٣) المثبت من(هـ) (ل)(ز) وفي (س): المؤمنين.
(٤) المثبت من(س)(ز) وفي (ل): تذكركم.
(٥) المثبت من(هـ) (س) وفي (ز): أوجبه.
(٦) المثبت من(هـ) (ل)(ز) وفي (س): المؤمنين والكفار.
(٧) المثبت من(هـ) (ل)(ز) وفي (س): نقل.
(٨) زيادة من (ز)(ل).
(٩) زيادة من (ز).
(١٠) زيادة من (ل).
(١١) زيادة من (س).

قريبًا منها»[١][٢]. وفي الحديث الآخر الذي في السنن (عن النبي صلى الله عليه وسلم)[٣]: «ليس (منا)[٤] من تقدمها»[٥]. فإذا ركب وتقدمها لم يكن تابعًا لها، ولو قدر أن الأمر بعد الحظر يقتضي عند الإطلاق الوجوب ففي هذا الحديث (قد)[٦] اتفق المسلمون على أنه ليس للوجوب، لا سيما وسببه زيارة قبر أمه، ولا يجب على المسلمين زيارة أقاربهم الكفار باتفاق المسلمين.

وإنما النزاع بين المسلمين: هل زيارة القبور مستحبة، أو مباحة، أو منهي عنها؟ لم يقل أحد بوجوبها.

فتبين أن ما ذكره ليس فيه ما يدل على محل النزاع وهو استحباب السفر إلى زيارة قبور الأنبياء والصالحين لدعائهم والرغبة إليهم، إذ هذا مقصود المسافرين ليس مقصودهم الدعاء لهم والاستغفار لهم، بل قد ينهون عن ذلك ويستعظمون أن مثل هؤلاء (يحتاجون)[٧] إلى دعاء (الأحياء)[٨]،

---

(١) هنا زيادة من (س): رواه الترمذي.

(٢) رواه الإمام أحمد (٣٠/ ٩٦) والترمذي (١٠٣٦) والنسائي في الكبرى(٢/ ٤٢٩) وابن ماجه (١٤٨١) (١٥٠٧) وابن أبي شيبة (٤/ ٤٦٠) والحاكم (١/ ٣٥٥) وغيرهم من طريق سعيد بن عبيد الله الثقفي عن زياد بن جبير عن أبيه عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه به، صححه الترمذي والحاكم والألباني في الإرواء (٧١٦)، وخالفه يونس بن عبيد فرواه عن زياد بن جبير عن أبيه عن المغيرة رضي الله عنه، قال يونس: وأهل زياد يرفعونه إلى النبي صلى الله عليه وسلم، وأنا لا أحفظه. رواه أحمد (٣٠/ ١١٧) وابن أبي شيبة (٤/ ٥٢٢) وغيرهما. رجح الدارقطني وقفه. انظر التلخيص (٣/ ١١٨٦)،وضعفه النووي في الخلاصة(٢/ ٩٨٧)، وابن عبد البر في الاستذكار(٨/ ٢٢١)،والزيلعي في نصب الراية (٢/ ٢٩٥) والشيخ مقبل الوادعي في أحاديث معلة ظاهرها الصحة (٢٠٣ص)

(٣) زيادة من (س).

(٤) المثبت من (ز)(هـ) (ل) وإتحاف المهرة عند أحمد (١٠/ ٥٤٣) والتمهيد لابن عبد البر، وفي (س) ومسند أحمد والترمذي :منها. وعند أبي داود وابن ماجه: (معها).

(٥) رواه أحمد (٦/ ٢٧٩) وأبو داود (٣١٨٤) والترمذي (١٠١١) وابن ماجه (١٤٨٤) وغيرهم من طريق يحي الجابر عن أبي ماجد عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه. ضعف الحديث: البخاري وأبو داود والترمذي وابن عبد البر في التمهيد (٦/ ٢١٥) والألباني في ضعيف سنن الترمذي .

(٦) زيادة من (س).

(٧) المثبت من (ز)(هـ) (س) وفي (ل): لا يحتاجون.

(٨) المثبت من (ز)(ل)(س) وفي (هـ) : الأخيار.

ومنهم من إذا قيل(له)[1]: سلم على فلان (ينهى)[2] عن ذلك ويقول السلام علينا من فلان فيتخذونهم أربابًا. فإنه لا يجيب الدعوات ويفرج الكربات وينزل الرزق ويهدي القلوب ويغفر الذنوب إلا الله (وحده لا شريك له كما قال تعالى: ﴿وَمَن يَغْفِرُ ٱلذُّنُوبَ إِلَّا ٱللَّهُ﴾)[3] [سورة آل عمران: ١٣٥]، وقال(تعالى)[4]: ﴿ قُلْ مَن يَرْزُقُكُم مِّنَ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ أَمَّن يَمْلِكُ ٱلسَّمْعَ وَٱلْأَبْصَـٰرَ وَمَن يُخْرِجُ ٱلْحَىَّ مِنَ ٱلْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ ٱلْمَيِّتَ مِنَ ٱلْحَىِّ وَمَن يُدَبِّرُ ٱلْأَمْرَ ۚ فَسَيَقُولُونَ ٱللَّهُ ۚ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣١﴾ فَذَٰلِكُمُ ٱللَّهُ رَبُّكُمُ ٱلْحَقُّ ۖ فَمَاذَا بَعْدَ ٱلْحَقِّ إِلَّا ٱلضَّلَـٰلُ ۖ فَأَنَّىٰ تُصْرَفُونَ ﴾ [سورة يونس: ٣١-٣٢]، وقال تعالى: ﴿ قُلِ ٱدْعُوا۟ ٱلَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِهِۦ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ ٱلضُّرِّ عَنكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴿٥٦﴾ أُو۟لَـٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ ٱلْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُۥ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُۥٓ ۚ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴾ [سورة الإسراء: ٥٦-٥٧]، وهذه تتناول كل من يدعى من دون الله ممن هو مؤمن من الملائكة والإنس والجن، وقد فسرها السلف بهذا كله.

وقال ابن مسعود: كان ناس من الإنس يعبدون قومًا من الجن، فأسلم الجن وتمسك الآخرون بعبادتهم، فنزلت هذه الآية[5].

وقال السدي أيضًا عن أبي صالح عن ابن عباس: هو عيسى وأمه (وعزير)[6][7]. وقال السدي أيضًا: ذكروا أنهم اتخذوا الآلهة وهو حين عبدوا الملائكة والمسيح (عليه السلام)[8] وعزير فقال الله(تعالى)[9]: ﴿ أُو۟لَـٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ ٱلْوَسِيلَةَ ﴾ [سورة الإسراء: ٥٧]،

(١) زيادة من (ز)(ل).
(٢) المثبت من (ز)(هـ) (س) وفي (ل): فينهى.
(٣) المثبت من (ل)(س) وسقط من(ز).
(٤) زيادة من (ل)(هـ) .
(٥)أخرجه مسلم (٣٠٣٠) كتاب التفسير.
(٦)المثبت من (س)في (ز): مريم.
(٧)أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٤/ ٦٣١) وأبو صالح باذام لم يسمع من ابن عباس رضي الله عنهم.
(٨)زيادة من (س).
(٩)زيادة من (ز).

وقد قال تعالى: ﴿ وَلَا يَأْمُرَكُمْ أَن تَتَّخِذُوا۟ ٱلْمَلَٰٓئِكَةَ وَٱلنَّبِيِّـۧنَ أَرْبَابًا ۗ أَيَأْمُرُكُم بِٱلْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنتُم مُّسْلِمُونَ ﴾ [سورة آل عمران: ٨٠]، وقال تعالى: ﴿ قُلِ ٱدْعُوا۟ ٱلَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ ۖ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَلَا فِى ٱلْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شِرْكٍ وَمَا لَهُۥ مِنْهُم مِّن ظَهِيرٍ ﴿٢٢﴾ وَلَا تَنفَعُ ٱلشَّفَٰعَةُ عِندَهُۥٓ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُۥ ﴾ [سورة سبأ: ٢٢-٢٣].

فتبين أن من دعي في زعمه من دون الله فإنه لا يملك شيئًا ولا له شرك مع الله ولا هو معين ولا ظهير، ولم يبق إلا الشفاعة فقال: ﴿ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له﴾ كما قال تعالى: ﴿مَن ذَا ٱلَّذِى يَشْفَعُ عِندَهُۥٓ إِلَّا بِإِذْنِهِۦ ﴾ [سورة البقرة: ٢٥٥]، ولهذا كان أوجه الشفعاء وأول شافع وأول مشفع صلى الله عليه وسلم إذا جاء الخلق يوم القيامة إلى آدم ثم نوح ثم إبراهيم ثم إلى موسى ثم إلى عيسى ليشفعوا لهم فكل منهم (يردهم) [١] إلى الآخر ويعتذرون، فإذا أتوا المسيح قال: «اذهبوا إلى محمد، عبد غفر الله له (ما تقدم من ذنبه) [٢] وما تأخر، قال صلى الله عليه وسلم: فأذهب إلى ربي فإذا رأيته خررت له ساجدًا فأحمده بمحامد يفتحها علي لا أحسنها الآن، فيقال: أي محمد، ارفع رأسك، قل يسمع لك، وسل تعطه، واشفع تشفع. قال: فيحد لي حدًا فأدخلهم الجنة». والحديث في الصحيحين[٣]، بين أنه إذا رأى ربه لا يبتدئ بالشفاعة، بل يسجد ويحمد حتى يؤذن له، ثم يؤذن له في حد محدود طبقة بعد طبقة كما في الحديث. وهذا مبسوط في مواضع.

---

(١) المثبت من (ز) وفي (س): يرده.

(٢) المثبت من (ز) وفي (س): من ذنبه ما تقدم.

(٣) رواه البخاري (٦٥٦٥) كتاب الرقاق باب صفة الجنة والنار، ومسلم (١٩٣) كتاب الإيمان من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه. ولهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه في الشفاعة: البخاري (٦٥٧٣) كتاب الرقاق باب الصراط جسر جهنم، ومسلم (١٩٤) كتاب الإيمان.

فصـــــل

ثم قال المعترض:

وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه خرج إلى زيارة قتلى أحد وإلى بقيع الغرقد، وهذا الأمر لا ينكره من أئمة النقل أحد، وفي الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم استأذن ربه في زيارة قبر أمه فأذن له، وأجيب في ذلك لما سأله. فعلام[1] يحمل هذا القائل زيارته لقبر أمه[2] ومشيه الذي منه صدر؟ فإن حمله على التحريم فقد ضل وكفر، وإن حمله على الجواز أوالندب فقد لزمته الحجة والتقم الحجر.

(فيقال)[3]: هذا الكلام مبني على الافتراء(الأول)[4] المتقدم، وهو أن (المجيب)[5] (يحرم)[6] زيارة القبور مطلقًا. وقد تقدم أن هذا افتراء عليه، بل هو يجوز زيارة قبور المؤمنين للدعاء لهم والاستغفار، ويجوز زيارة قبر الكافر للرقة والاعتبار، كزيارة النبي صلى الله عليه وسلم قبر أمه.

ثم يقال له: أولاً النبي صلى الله علي وسلم لم يسافر(لقبر أمه)[7] لزيارتها، بل ذلك(كان)[8] في طريقه لما فتح مكة.

ويقال له: من أين لك أنه مشى إلى قبر أمه(في السفر)[9]؟ وإن كان المشي جائزًا فإنه إنما زارها في طريقه في السفر وكان راكبًا، وقبرها كان بارزًا (فعله)[10]

(١) في (خ) زيادة: ذا. وفي (ز): فعلى ما .
(٢)في (خ) زيادة: وغيرها.
(٣) المثبت من (ز) وفي (هـ) (س): يقال.
(٤) زيادة من (ز).
(٥) المثبت (ز)(س) وفي (هـ) : القائل.
(٦) المثبت (س)(هـ) وفي(ز): لم يحرم.
(٧) زيادة من (ز).
(٨) زيادة من (ز)(هـ) .
(٩) زيادة من (ز).
(١٠) المثبت من (س) وفي (ز):فلعله.

لما نزل عنده، (وقبرها كان بالأبواء، بل نزل عنده)[1] لم يحتج إلى المشي إليه، ولكن هذا لا خبرة له بالنصوص كيف قيلت، ولا بتفصيل أفعال النبي صلى الله عليه وسلم.

ويقال له: هذه الزيارة ليست من جنس زيارة قبور الأنبياء والصالحين التي يقصد بها التبرك بهم ودعاؤهم والاستشفاع بهم، فإن هذا لا يجوز أن يقصده النبي صلى الله عليه وسلم بزيارة أهل البقيع وأُحد، فكيف بقبر أمه (صلى الله عليه وسلم)[2]؟ بل هذه الزيارة للرقة والاعتبار، وهذه جائزة ما زال المجيب يجيز هذه وأمثالها؛ وهذا مذكور في عامة كتبه وفتاويه، معروف عنه عند كل من يعرف ما يقول في هذا الباب. وليس في جواب الفتيا المتنازع فيها نهي عن هذا ولا حكاية النهي فيها عن أحد. والحديث قد رواه مسلم في صحيحه من وجهين عن أبي هريرة(رضي الله عنه)[3]: قال في أحدهما: «استأذنت ربي في أن أستغفر لأمي فلم يأذن لي، واستأذنته في أن أزور قبرها فأذن لي». وقال في الآخر: زار النبي صلى الله عليه وسلم قبر أمه فبكى وأبكى من حوله فقال صلى الله عليه وسلم: «استأذنت ربي في أن أستغفر لها فلم يأذن لي، واستأذنته في أن أزور قبرها فأذن لي، فزوروا القبور فإنها تذكركم الموت»[4]. وهذه الزيارة كانت عام الفتح في سفره.

(١) زيادة من (س)(هـ) .
(٢) زيادة من (ز).
(٣) زيادة من (ز).
(٤) سبق تخريجه.

فصـــل

قال المعترض:

(و)[1]ورد في زيارة قبره أحاديث صحيحة وغيرها مما لم يبلغ درجة الصحيح، لكنها يجوز الاستدلال بها على الأحكام الشرعية ويحصل بها الترجيح.

والجواب من وجوه:

أحدهـا: أن يقال لو ورد من ذلك ما هو صحيح لكان إنما يدل على مطلق الزيارة، وليس في جواب الاستفتاء نهي عن مطلق الزيارة، ولا حكى (في ذلك)[2] نزاع في ذلك الجواب، وإنما فيها ذكر النزاع فيمن لم يكن سفره إلا لمجرد زيارة قبور الأنبياء والصالحين وحينئذ فلو كان في هذا الباب حديث صحيح لم يتناول محل النزاع، ولا فيه رد على ما ذكره المجيب من النزاع والإجماع.

(الوجه)[3] الثاني: أنه لو قدر أنه ورد في زيارة قبره(المكرم)[4] أحاديث صحيحة لكان المراد بها هو المراد بقول من قال من العلماء إنه يستحب زيارة قبره، ومرادهم بذلك السفر إلى مسجده وفي مسجده يسلم عليه ويصلي عليه ويدعى له ويثنى عليه، ليس المراد أنه يدخل إلى قبره (ويصلي إليه)[5]، وحينئذ فهذا المراد قد استحبه المجيب وذكر أنه مستحب بالنص والإجماع، فمن حكى عن المجيب أنه لا يستحب ما استحبه علماء المسلمين من زيارة قبره(المكرم)[6]

(١) زيادة من (س)(هـ) .
(٢) زيادة من (ز)(هـ) .
(٣) زيادة من (ز).
(٤) زيادة من (ل).
(٥) المثبت من (ز)(هـ) وفي (ل):ويصلي عليه. وفي (س) والصارم (١١٢/ أ): ويصل إليه.
(٦) زيادة من (ل).

على الوجه المشروع فقد استحق ما يستحقه (من كذب وفجر والتقم الحجر)[١].
وإذا كان يستحب هذا وهو المراد بزيارة قبره (المكرم)[٢] فزيارة قبره بهذا المعنى من مواقع الإجماع، لا من موارد النزاع.

(الوجه)[٣] **الثالث**: أن (نقول)[٤]: قول القائل إنه ورد في زيارة قبره أحاديث صحيحة قول لم يذكر عليه دليلاً، فإذا قيل له لا نسلم أنه ورد في ذلك حديث صحيح احتاج إلى الجواب، وهو لم يذكر شيئًا من تلك الأحاديث كما ذكر قوله (صلى الله عليه وسلم)[٥]: «كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها». وكما ذكر زيارته لأهل البقيع وأُحد، فإن هذا صحيح، وهنا لم يذكر شيئًا من الحديث الصحيح، فبقي ما ذكره دعوى مجردة تقابل بالمنع.

الوجه الرابع: أن (نقول)[٦]: هذا قول باطل، لم يقله أحد من علماء المسلمين العارفين بالصحيح، وليس في الأحاديث التي رويت بلفظ زيارة قبره (المكرم)[٧] حديث صحيح عند أهل المعرفة، ولم يخرج أرباب الصحيح شيئًا (منها)[٨] من ذلك، ولا أرباب السنن المعتمدة كسنن أبي داود والنسائي والترمذي ونحوهم، ولا أهل المسانيد التي من هذا الجنس كمسند أحمد (بن حنبل)[٩] وغيره، ولا في موطأ مالك، ولا مسند الشافعي ونحو ذلك شيء من ذلك، ولا احتج إمام من أئمة المسلمين -كأبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وغيرهم- (بحديث)[١٠]

---

(١) المثبت من (ل)(هـ) وفي (ز) (س) والصارم: الكاذب المفتري.
(٢) زيادة من (ل).
(٣) زيادة من (ز).
(٤) المثبت من (ز)(هـ) (س)، وفي (ل): يقول. وفي (ز) بغير تنقيط
(٥) زيادة من (ز)(هـ).
(٦) المثبت من (هـ) (س)، وفي (ز): يقال.
(٧) زيادة من (ل).
(٨) زيادة من (ز).
(٩) زيادة من (ز)(هـ) (ل).
(١٠) المثبت من (هـ) (س)، وفي (ز): حديث.

(فيه)[1] ذكر زيارة قبره، فكيف (يكون)[2] (في ذلك)[3] أحاديث صحيحة ولم يعرفها أحد من أئمة الدين ولا علماء أهل الحديث؟ ومن أين لهذا وأمثاله أن تلك الأحاديث صحيحة وهو لا يعرف هذا الشأن.

الوجه الخامس: قوله: وغيرها (مما لم تبلغ)[4] درجة الصحيح، لكنها يجوز الاستدلال بها على الأحكام الشرعية ويحصل بها الترجيح.

فيقال له: اصطلاح الترمذي ومن بعده أن الحديث ثلاثة أقسام: صحيح، وحسن، وضعيف. والضعيف قد يكون موضوعًا يعلم أنه كذب، وقد لا يكون كذلك، فما ليس بصحيح إن كان حسنًا على هذا الاصطلاح احتج به.

وهو لم يذكر حديثًا، (و)[5] بين أنه حسن يجوز الاستدلال به. فنقول (له)[6]: لا نسلم أنه ورد من ذلك ما يجوز الاستدلال به، وهو لم يذكر إلا دعوى مجردة فيقابل بالمنع.

الوجه السادس: أن يقال: ليس في هذا الباب ما يجوز الاستدلال به، بل كلها ضعيفة، بل موضوعة كما قد بسط في مواضع، وذكرت هذه الأحاديث وذكرت كلام الأئمة عليها حديثًا حديثًا، بل ولا عُرف عن أحد من الصحابة أنه تكلم بلفظ زيارة قبره ألبتة، فلم يكن هذا اللفظ معروفًا عندهم. ولهذا كره (التكلم به مالك وغيره)[7]، بخلاف لفظ زيارة القبور مطلقًا فإن هذا

(١) المثبت من (ز)(هـ) (س)، وفي (ل): في.
(٢) المثبت من (هـ) (ل)، وفي (ز) غير منقط وفي (س): تكون.
(٣) المثبت من (ز)(س)، وفي (هـ) : ذلك في.
(٤) المثبت من (ز)(س)، وفي (ل): ما لم يبلغ.
(٥) المثبت من (هـ) (ز)(س) وفي(ل): هو.
(٦) المثبت من (هـ) (ل)، وفي (ز) غير منقط وفي (س): تكون.
(٧) المثبت من (ز) وفي (س) والصارم (١١٢/ ب): مالك التكلم به.

اللفظ معروف عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه وفي القرآن ﴿أَلْهَىٰكُمُ ٱلتَّكَاثُرُ ۝١ حَتَّىٰ زُرْتُمُ ٱلْمَقَابِرَ﴾ [سورة التكاثر: ١-٢]، لكن معناه عند الأكثرين الموت، وعند طائفة هي زيارتها للتفاخر بالموتى والتكاثر(١).

أما لفظ قبر النبي صلى الله عليه وسلم (على الخصوص)(٢) فلا يعرف لا عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أصحابه، وكل ما روي فيه فهو ضعيف، بل هو كذب موضوع عند أهل (المعرفة)(٣) بالحديث، كما قد بسط (هذا)(٤) في مواضع.

الوجه السابع: أن يقال: الذين أثبتوا استحباب السلام عليه عند الحجرة -كمالك وابن حبيب وأحمد بن حنبل وأبي داود- احتجوا إما بفعل ابن عمر كما احتج به مالك وأحمد وغيرهما، وإما بالحديث الذي رواه أبو داود وغيره بإسناد جيد عن أبي هريرة(رضي الله عنه)(٥) عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ما من (أحد)(٦) يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام»(٧).
فهذا عمدة أحمد وأبي داود وابن حبيب وأمثالهم، وليس في لفظ الحديث المعروف في السنن والمسند (عند قبري) لكن عرفوا أن هذا هو المراد، وأنه لم يردّ على كل مسلّم عليه في كل صلاة في شرق الأرض وغربها، مع أن هذا المعنى إن كان هو المراد بطل الاستدلال بالحديث من كل وجه على اختصاص تلك البقعة بالسلام، وإن كان المراد هو السلام عليه عند قبره كما فهمه عامة العلماء فهل يدخل فيه من سلم من خارج الحجرة؟ فهذا مما تنازع فيه الناس.

---

(١) انظر تفسير ابن جرير الطبري (٢٤/ ٥٩٨).
(٢) في الصارم: مخصوص.
(٣) المثبت من (ز)، وفي(س) وفي الصارم: العلم.
(٤) زيادة من (س) والصارم.
(٥) زيادة من (ز)(ل).
(٦) المثبت من (هـ) (ل)(ز) وفي (س) والصارم: الرجل.
(٧) سبق تخريجه.

وقد نوزعوا في دلالته، فمن الناس من يقول هذا إنما يتناول من (يسلّم)[(١)] عليه عند قبره كما كانوا يدخلون الحجرة على زمن عائشة (رضي الله عنها)[(٢)] فيسلمون على النبي صلى الله عليه وسلم فكان يرد عليهم، فأولئك (يسلمون)[(٣)] عليه[(٤)] عند قبره وكان يرد عليهم، وهذا قد جاء عمومًا في حق المؤمنين: «ما من رجل يمر بقبر (الرجل)[(٥)] كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا رد (الله)[(٦)] عليه روحه حتى يرد عليه السلام»[(٧)].

قالوا: فأما من كان في المسجد فهؤلاء لم يسلموا عليه عند قبره، بل سلامهم عليه كالسلام عليه في الصلاة، وكالسلام عليه إذا دخل المسلم المسجد (أو)[(٨)] خرج منه، وهذا هو السلام الذي أمر الله به في حقه بقوله (تعالى)[(٩)]: ﴿صَلُّوا۟ عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا۟ تَسْلِيمًا﴾ [سورة الأحزاب: ٥٦]، وهذا السلام قد ورد أنه من سلم عليه مرة سلم الله عليه عشرًا، كما أنه من صلى عليه مرة صلى الله عليه بها عشرًا.

فأما أثر من صلى عليه مرة صلى الله عليه عشرًا فهذا ثابت من وجوه بعضها في الصحيح كما في صحيح مسلم[(١٠)] عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى

(١) المثبت من (هـ) (ل)(ز) وفي (س) والصارم: سلم.
(٢) زيادة من (هـ) (ل)(ز).
(٣) المثبت من (ز) وفي (س) والصارم: سلموا.
(٤) هنا انتهت نسخة (ل).
(٥) المثبت من (ز) وفي (س): الرجل.
(٦) زيادة من (س).
(٧) رواه تمام (١٣٩) وابو العباس الأصم في جزء حديثه (٢١٤)(٤١٩) والخطيب في تاريخ بغداد (٧/ ٦٠) وابن الجوزي في العلل المتناهية (٢/ ٤٢٩) وغيرهم من طريق الربيع بن سليمان عن بشر بن بكر عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة مرفوعاً. فيه عبد الرحمن بن زيد ضعفه أحمد وابن معين وأبو حاتم وأبو داود وغيرهم. وللحديث طرق لا تثبت. وانظر السلسلة الضعيفة للشيخ الألباني (٩/ ٤٧٣).
(٨) المثبت من (ز)(هـ) وفي (س) والصارم: و.
(٩) زيادة من (ز)(هـ) .
(١٠) كتاب الصلاة (٣٨٤).

الله عليه وسلم أنه قال: «إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول، ثم صلوا علي فإنه من صلى علي مرة صلى الله (عليه بها)[١] عشرًا، ثم سلوا الله لي الوسيلة، فإنها درجة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله[٢]، وأرجو أن أكون أنا ذلك العبد[٣]، فمن سأل الله لي الوسيلة حلت عليه شفاعتي»[٤]. وهذا مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير هذا الوجه، كما في حديث العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة (رضي الله عنه)[٥] أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من صلى علي واحدة صلى الله عليه عشرًا»[٦].

وأما السلام فقد جاء أيضًا (فيه)[٧] أحاديث من أشهرها حديث عبد الله بن المبارك[٨] عن حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن سليمان مولى الحسن بن علي[٩] عن عبد الله بن أبي طلحة عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه جاء ذات يوم (و)[١٠] (البشر)[١١] ترى في وجهه فقال: «إنه (جاءني)[١٢] جبرائيل فقال: أما يرضيك يا محمد (إن الله يقول)[١٣] أنه لا يصلي عليك أحد من أمتك إلا صليت عليه عشرًا ولا يسلم عليك أحد

---

(١) المثبت من (ز) والمطبوع، وفي (س):بها عليه.
(٢) هنا زيادة من (ز): تعالى. ليست في المطبوع من صحيح مسلم.
(٣) في مسلم: وأرجوا أن أكون أنا هو. وليس في (ز) لفظ : أنا.
(٤) هنا زيادة من (ز) والصارم (١١٤/أ): يوم القيامة. ليست في المطبوع من صحيح مسلم.
(٥) زيادة من (ز).
(٦) رواه مسلم كتاب الصلاة (٤٠٨).
(٧) المثبت من (ز) وفي (س) والصارم: في.
(٨) هنا زيادة من (ز): رضي الله عنه.
(٩) هنا زيادة من (ز): رضي الله عنه.
(١٠) سقط من (ز)، والمثبت من سنن النسائي.
(١١) المثبت من (ز) والصارم ومن سنن النسائي الكبرى (١٢١٩)(٩٠٨٥)، وفي (س) ومن سنن النسائي الكبرى(١٢٠٧): البشرى.
(١٢) المثبت من(س) ومن سنن النسائي الكبرى، وفي(ز): أتاني .
(١٣) زيادة من الصارم وهي في سنن النسائي الكبرى

من أمتك إلا سلمت عليه عشرًا». (رواه النسائي وأبو حاتم ورواه القاضي إسماعيل في كتاب الصلاة)[1][2].

وقد روي في عدة أحاديث: أن الله يصلي على كل من صلى عليه، ويسلم على (كل)[3] من يسلم عليه. ولم يذكر عددًا، لكن الحسنة بعشر أمثالها، فالمقيد يفسر المطلق.

قال القاضي عياض من رواية عبد الرحمن بن عوف عنه عليه السلام قال: لقيت جبريل فقال لي: «(إن الله يبشرك)[4]، يقول: من سلم عليك سلمت عليه، ومن صلى عليك صليت عليه»[5].

قال: ونحوه من رواية أبي هريرة ومالك بن أوس بن الحدثان وعبيد الله بن أبي طلحة، قلت: وبسط الكلام على هذه الأحاديث له موضع آخر[6].

---

(١) زياد من (ز).

(٢) أخرجه الإمام أحمد (٢٦/ ٢٨٠) والنسائي (١٢٩٦) وابن حبان (٩١٥) والروياني (٩٧٨) والقاضي إسماعيل في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم و(٢) والحاكم(١/ ٤٢٠) وغيرهم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت حدثنا سليمان مولى للحسن بن علي عن عبد الله بن أبي طلحة عن أبيه به. فيه سلميان مولى للحسن بن علي وهو مجهول الحال. وله طرق أخرى أعلها أبو حاتم في العلل(١٠٠٢) والدارقطني في العلل(٦/ ٩). وصححه الحاكم والألباني في الصحيحة(٨٢٩)

(٣) زيادة من الصارم.

(٤) المثبت من (ز) وفي (س) والصارم: أبشرك أن الله.

(٥) للحديث طرق منها: ما أخرجه الإمام أحمد (٣/ ٢٠٠) والحاكم (١/ ٢٢٢) والبيهقي (٢/ ٣٧٠) من طريق الليث عن يزيد بن الهاد عن عمرو بن أبي عمرو عن أبي الحويرث عن محمد بن جبير عن عبد الرحمن بن عوف به. وهو حديث مرسل محمد بن جبير لم يسمع من عبد الرحمن. ومنها: ما رواه الإمام أحمد (٣/ ٢٠١) والقاضي إسماعيل في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم(٧) والحاكم (١/ ٥٥٠) من طريق عمرو بن أبي عمرة عن أبي عبد الواحد بن محمد بن عبد الرحمن بن عوف عن عبد الرحمن بن عوف. وعبد الواحد مجهول الحال، وقد اختلف على عمرو بن أبي عمرة. انظر العلل للدارقطني (٤/ ٢٩٨) وقد صححه الحاكم وحسنه الألباني كما في الإرواء (٢/ ٢٢٨)

(٦) انظر رسالة القاضي إسماعيل في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم. بتحقيق وتخريج الإمام الألباني رحمه الله.

والمقصود هنا أن ما أمر الله به من الصلاة والسلام عليه هو كما أمر به صلى الله عليه وسلم من الدعاء له بالوسيلة، وهذا أمر اختص هو به، فإن الله أمر بذلك في حقه بعينه مخصوصًا بذلك وإن كان السلام على (جميع)[1] عباد الله الصالحين مشروعًا على وجه العموم، وقد قيل إن الصلاة تكره على غير الأنبياء، وغلا بعضهم فقال: تكره على غيره (من الأنبياء)[2]، وكذلك قال بعض المتأخرين في السلام (على غير الأنبياء)[3].

ولكن الصواب الذي عليه عامة العلماء أنه يسلم على (غيرهم)[4]، وأما الصلاة فقد جوزها أحمد وغيره، والنزاع فيها معروف (ليس هذا موضع بسطه)[5].

وفي تفسير (شيبان)[6] عن قتادة قال: حدث أنس بن مالك عن أبي طلحة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا سلمتم علي فسلموا (عليّ و)[7] على المرسلين، فإنما أنا رسول من المرسلين». (وهكذا رواه ابن أبي عاصم في كتاب الصلاة، ورواه ابن أبي حاتم هو وغيره ولم يذكروا فيه سماع قتادة له، وفي تفسير سعيد بن أبي عروبة عن قتادة مرسلاً)[8][9].

---

(١) زيادة من (س) والصارم.
(٢) زياد من (ز).
(٣) زياد من (ز) والصارم.
(٤) المثبت من (ز) وفي (س) والصارم: غيره.
(٥) زياد من (ز).
(٦) المثبت من (س) والصارم وفي (ز): سفيان. وشيبان هو بن عبد الرحمن التميمي النحوي صاحب حروف وقراءات، روى له الجماعة. انظر تهذيب التهذيب (٤/ ٣٧٣).
(٧) زياد من (ز).
(٨) زياد من (ز) والصارم.
(٩) أخرجه ابن أبي عاصم في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم رقم (٧٠)، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٠/ ٣٢٣٤) من طريق الحسين بن محمد عن شيبان عن قتادة عن أنس عن أبي طلحة مرفوعا.و خالفه سعيد بن أبي عروبة فرواه عن قتادة مرسلاً أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٩/ ٦٦١) قال الحافظ ابن حجر: سعيد أثبت الناس في قتادة. وانظر الصحيحة للألباني (٦/ ١١٢٦) فقد صحح الحديث بكثرة الطرق.

وقد قال الله (تعالى)[1] في كتابه: ﴿قُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَٰمٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ ٱلَّذِينَ ٱصْطَفَىٰٓ﴾ [سورة النمل: ٥٩]، وقال (تعالى)[2]: (وَسَلَٰمٌ عَلَى ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿١٨١﴾ وَٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ [سورة الصافات: ١٨١-١٨٢]، وقال لما ذكر نوحًا وإبراهيم وموسى وهارون وإلياسين ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِى ٱلْءَاخِرِينَ ﴿٧٨﴾ سَلَٰمٌ عَلَىٰ نُوحٍ فِى ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ [سورة الصافات: ٧٨-٧٩]، ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِى ٱلْءَاخِرِينَ ﴿١٠٨﴾ سَلَٰمٌ عَلَىٰٓ إِبْرَٰهِيمَ﴾ [سورة الصافات: ١٠٨-١٠٩]، ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِى ٱلْءَاخِرِينَ ﴿١١٩﴾ سَلَٰمٌ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَٰرُونَ﴾ [سورة الصافات: ١١٩-١٢٠]، ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِى ٱلْءَاخِرِينَ ﴿١٢٩﴾ سَلَٰمٌ عَلَىٰٓ إِلْ يَاسِينَ﴾ [سورة الصافات: ١٢٩-١٣٠].

والمقصود هنا أن هذا السلام المأمور به خصوصًا (و)[3] المشروع في الصلاة وغيرها عمومًا على كل عبد صالح، كقول المصلي السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين. فإن هذا ثابت في التشهدات المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم كلها، مثل حديث ابن مسعود الذي في الصحيحين[4] وحديث أبي موسى[5] وابن عباس[6] (اللذين)[7] رواهما مسلم، وحديث ابن عمر[8] وعائشة[9]

(١) زياد من (ز).
(٢) زياد من (ز).
(٣) المثبت من (ز) والصارم وفي (س): هو
(٤) أخرجه البخاري (٨٣١) كتاب الأذان باب التشهد في الآخرة، ومسلم (٤٠٢) كتاب الصلاة.
(٥) مسلم (٤٠٤) كتاب الصلاة.
(٦) مسلم (٤٠٣) كتاب الصلاة.
(٧) المثبت من (س) وفي (ز): الذي.
(٨) أخرجه أبو داود (٩٧١) والطحاوي في شرح معاني الآثار (١/ ٢٦٣) والسراج (٢٠٣) والدارقطني (١٣٢٩) وغيرهم من طريق شعبة عن أبي بشر عن مجاهد عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعا. صححه الدارقطني وابن الملقن في البدر المنير (٤/ ٢٧) والألباني في تخريج سنن أبي داود (٤/ ١٢٥). وضعفه غيرهم: قال الإمام أحمد عن هذا الحديث: لا أعرفه. وضعفه ابن معين. انظر الكامل لابن عدي (٢/ ٣٩٢). ورجح البخاري أن المحفوظ حديث ابن مسعود لا حديث ابن عمر كما في سؤالات الترمذي (١٠٤)، وأعله الدارقطني بالوقف كما في العلل (١٣/ ١٩٧) وللحديث طرق أخرى.
(٩) رواه مالك في الموطأ (٢٤٢) وابن أبي شيبة (٢/ ١٦٤) وغيرهما عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها موقوفاً، ورواه البخاري في تاريخه الكبير (١/ ١١٧) والبيهقي (٢/ ١٤٤) مرفوعاً، ورجح البخاري والدارقطني في العلل (١٤/ ٢٤١) والبيهقي وقفه.

وجابر[1] وغيرهم التي في المسانيد والسنن، وهذا السلام لا يقتضي ردًا من المسلّم عليه، بل هو بمنزلة دعاء المؤمن للمؤمنين واستغفاره لهم فيه، (و)[2] الأجر والثواب من الله، (و)[3] ليس على المدعو لهم مثل ذلك الدعاء، بخلاف سلام التحية فإنه مشروع بالنص والإجماع في حق كل مسلم.

وعلى المسلم أن يرد السلام ولو كان المسلم عليه كافرًا، فإن هذا من العدل الواجب، ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يرد على اليهود إذا سلموا عليه بقوله: وعليكم[4]. وإذا سلم على معين تعين الرد، وإذا سلم على جماعة فهل ردهم فرض على الأعيان أو على الكفاية؟ على قولين مشهورين لأهل العلم. والابتداء به عند اللقاء سنة مؤكدة، وهل هي واجبة؟ على قولين معروفين، وهما قولان في مذهب أحمد وغيره، وسلام الزائر للقبر على الميت المؤمن هو من هذا الباب، ولهذا (روي)[5] أن الميت يرد السلام مطلقًا[6].

فالصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم في مسجده وسائر المساجد وسائر البقاع (مشروعة)[7] بالكتاب والسنة والإجماع، وأما السلام عليه عند قبره من

---

(١) أخرجه النسائي في الكبرى (٧٦٥) وابن ماجه (٩٠٢) وابن أبي شيبة (٢/ ١٦٣) وغيرهم من طريق أيمن بن نابل عن أبي الزبير عن جابر رضي الله عنه مرفوعاً، صححه الحاكم (١/ ٢٦٦) وضعفه الأئمة الحفاظ منهم: البخاري كما في علل الترمذي (١٠٥) والنسائي كما في تحفة الأشراف(٢/ ٣٦٩) والدارقطني في العلل (١٣/ ٣٤٢) والنووي في الخلاصة(١/ ٤٣٤) والألباني في أصل صفة الصلاة (٣/ ٨٦٧).

(٢) زياد من (ز).

(٣) زياد من (س).

(٤)رواه البخاري (٦٠٢٤) كتاب الأدب، باب الرفق في الأمر كله، ومسلم (٢١٦٥)كتاب السلام من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٥) في (ز): تروي.

(٦) وهو ما دل عليه الحديث السابق (ما من رجل يمر بقبر الرجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام) وقد قال شيخ الإسلام رحمه الله: فالصحابة رضوان الله عليهم كانوا يعرفون أن هذا السلام عليه عند قبره الذي قال فيه: ما من أحد يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام ليس من خصائصه ولا فيه فضيلة له على غيره. بل هو مشروع في حق كل مسلم حي وميت. وكل مؤمن يرد السلام على من سلم عليه. مجموع الفتاوى (٢٧/ ٤١٣).

(٧) المثبت من (ز)وفي (س): مشروع.

داخل الحجرة فهذا كان مشروعًا لما كان ممكنًا بدخول من يدخل على عائشة، وأما تخصيص هذا السلام أو الصلاة بالمكان القريب من الحجرة فهذا محل النزاع.

وللعلماء في ذلك ثلاثة أقوال: منهم من ذكر استحباب السلام (أو)[1] الصلاة والسلام عليه إذا دخل المسجد، ثم بعد أن يصلي في المسجد استحب أيضًا أن يأتي (إلى)[2] (الحجرة)[3] ويصلي ويسلم كما ذكر ذلك طائفة من أصحاب مالك والشافعي وأحمد. ومنهم من لم يذكر إلا الثاني فقط. وكثير من السلف لم يذكروا إلا النوع الأول فقط.

فأما النوع الأول فهو المشروع لأهل البلد وللغرباء في هذا المسجد وغير هذا المسجد.

وأما النوع الثاني فهو الذي فرق من استحبه بين أهل البلد والغرباء سواء فعله مع الأول أو مجردًا عنه كما ذكر (ذلك)[4] ابن حبيب وغيره إذا دخل مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم قال: بسم الله وسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام علينا من ربنا، وصلى الله وملائكته على محمد. اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وجنتك، وجنبني من الشيطان الرجيم. ثم اقصد إلى الروضة وهي ما بين القبر والمنبر فاركع فيها ركعتين -قبل وقوفك بالقبر- تحمد الله فيها و(تسأله)[5] تمام ما خرجت إليه، والعون عليه. وإن كانت ركعتاك في غير الروضة أجزأتاك. وفي الروضة أفضل، وقد قال صلى الله عليه وسلم: «ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة. ومنبري

---

(١) المثبت من (س) وفي (ز): و .
(٢) زياد من (س).
(٣) المثبت من (ز) (س) وفي الصارم: القبر
(٤) زياد من (ز).
(٥) المثبت من (ز) والصارم وفي (س): تسأل.

علـى ترعة من ترع الجنة»[1]. ثم تقف بالقبر متواضعًا (متوقراً)[2] وتصلي عليه وتثني بما يحضر، وتسـلم على أبي بكر وعمر و(تدعو)[3] لهما، و(أكثر)[4] من الصلاة في مسـجد النبي صلى الله عليه وسـلم بالليل والنهار ولا تدع أن تأتي مسجد قباء وقبور الشهداء.

قلت: وهذا الذي ذكره من اسـتحباب الصلاة في الروضة قول طائفة، وهو المنقول عن الإمام أحمد في مناسك المروذي.

وأما مالك فنقل عنه أنه يسـتحب التطوع فـي موضع صلاة النبي صلى الله عليه وسلم، وقيل لا يتعين لذلك موضع من المسجد.

وأما الفرض فيصليه في الصف الأول مع الإمام بلا ريب.

والـذي ثبت في الصحيح عن سـلمة بـن الأكوع عن النبي صلـى الله عليه وسلم أنه: «كان يتحرى الصلاة عند الأسطوانة»[5].

---

(١) رواه البخاري (١١٩٥) كتاب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة باب فضل ما بين القبر والمنبر، ومسلم (١٣٩٠) كتاب الحج من حديث عبد الله بن زيد المازني رضي الله عنه. وكذلك لهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ولفظ الحديث (ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة). وأما لفظ (ما بين قبري ...) فلا يصح منه شيء، وقد جاءت طرق بهذا اللفظ كلها ضعيفة.
قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في القاعدة الجليلة في التوسل والوسيلة (ص١٥١): والثابت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة»، هذا هو الثابت في الصحيح. ولكن بعضهم رواه بالمعنى فقال: (قبري). وهو صلى الله عليه وسلم حين قال هذا القول لم يكن قد قُبر بعدُ صلوات الله وسلامه عليه، ولهذا لم يحتج بهذا أحد من الصحابة، لما تنازعوا في موضع دفنه، ولو كان هذا عندهم لكان نصاً في محل النزاع، ولكن دفن في حجرة عائشة في الموضع الذي مات فيه، بأبي هو وأمي صلوات الله عليه وسلامه. وهذا ما قرره الشيخ الألباني رحمه الله في تخريجه كتاب السنة لابن أبي عاصم (٧٣١).
(٢) الزيادة من (ز).
(٣) في (ز): يدعو. والمثبت من (س)
(٤) في (ز): أكثروا. والمثبت من (س)
(٥) أخرجه البخاري (٥٠٢) كتاب الصلاة باب الصلاة إلى الأسطوانة، ومسلم (٥٠٩) كتاب الصلاة، من حديث سلمة بن الأكوع رضي الله عنه.

وأما قصد تخصيصه بالصلاة فيه فالصلاة (فيه)[1] أفضل، وأما مقامه فإنما كان يقوم فيه إذا كان إمامًا يصلي بهم الفرض، والسنة أن يقف الإمام وسط المسجد أمام القوم، فلما زيد في المسجد صار موقف الإمام في الزيادة.

والمقصود معرفة ما ورد عن السلف من الصلاة والسلام عليه عند دخول المسجد وعند القبر.

ففي مسند أبي يعلى(الموصلي)[2] : حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا زيد بن الحباب ثنا جعفر بن إبراهيم من ولد ذي الجناحين ثنا علي بن عمر عن أبيه عن علي بن الحسين أنه رأى رجلاً يجيء إلى فرجة كانت عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيدخل فيها، فنهاه فقال: ألا أحدثكم حديثًا سمعته (عن)[3] أبي عن جدي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا تتخذوا بيتي عيدًا ولا بيوتكم قبورًا، فإن تسليمكم يبلغني أينما كنتم»[4].

وهذا الحديث مما خرجه الحافظ أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي فيما اختاره من الأحاديث الجياد (المختارة)[5] الزائدة على ما في الصحيحين، وهو أعلى مرتبة من تصحيح الحاكم، وهو قريب من تصحيح الترمذي وأبي حاتم البستي ونحوهما، فإن الغلط في هذا قليل، ليس هو مثل (تصحيح)[6] الحاكم فإن فيه أحاديث كثيرة يظهر أنها كذب موضوعة، فلهذا انحطت درجته عن درجة غيره.

فهذا علي بن الحسين زين العابدين وهو من أجل التابعين علمًا ودينًا، حتى قال الزهري: ما رأيت هاشميًا مثله، وهو يذكر هذا الحديث بإسناده ولفظه:

---

(١)الزيادة من (ز).
(٢)الزيادة من (ز) والصارم (١١٤/ أ).
(٣) المثبت من (ز) (س) وفي الصارم: من.
(٤)تقدم تخريج الحديث.
(٥)الزيادة من (س).
(٦)المثبت من (ز) وفي الصارم:صحيح.

«لا تتخذوا بيتي عيدًا فإن تسليمكم يبلغني أينما كنتم»[1]. وهذا يقتضي أنه لا مزية للسلام عليه عند بيته كما لا مزية للصلاة عليه عند بيته بل قد نهى عن تخصيص بيته بهذا وهذا.

وحديث الصلاة مشهور في سنن أبي داود وغيره من حديث عبد الله بن نافع أخبرني ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تجعلوا بيوتكم قبورًا ولا تجعلوا قبري عيدًا، وصلوا علي فإن صلاتكم تبلغني حيثما كنتم»[2].

وهذا حديث حسن ورواته ثقات مشاهير، لكن عبد الله بن نافع الصائغ فيه لين لا يمنع الاحتجاج به.

قال يحيى بن معين: هو ثقة. وحسبك بابن معين موثقًا.

وقال أبو زرعة: لا بأس به.

وقال أبو حام الرازي: ليس بالحافظ، هو لين، تعرف وتنكر[3].

قلت: ومثل هذا (قد)[4] يخاف أن يغلط أحيانًا، فإذا كان لحديثه شواهد علم أنه محفوظ.

وهذا له شواهد متعددة قد بسطت في غير هذا الموضع كما رواه سعيد بن منصور في سننه حدثنا حبان بن علي حدثني محمد بن عجلان عن أبي سعيد

---

(١)تقدم تخريج الحديث.
(٢)تقدم تخريج الحديث.
(٣) انظر ميزان الاعتدال (٢/ ٥١٣)
(٤)الزيادة من (ز) والصارم.

مولى المهري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تتخذوا بيتي عيدًا ولا بيوتكم قبورًا وصلوا علي حيثما كنتم فإن صلاتكم تبلغني»[1].

وقال سعيد أيضًا: حدثنا عبد العزيز بن محمد أخبرني سهيل بن أبي سهيل قال: رآني الحسن بن (الحسن)[2] بن علي بن أبي طالب عند القبر فناداني وهو في بيت فاطمة يتعشى فقال: هلمّ إلى العشاء. فقلت: لا أريده فقال: ما لي رأيتك عند القبر؟ فقلت: سلمت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال: إذا دخلت المسجد فسلم عليه، ثم قال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا تتخذوا بيتي عيدًا ولا بيوتكم قبورًا، لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد. وصلوا علي (فإن)[3] صلاتكم تبلغني حيثما كنتم». ما أنتم ومن بالأندلس منه إلا سواء[4].

(و)[5] رواه القاضي إسماعيل بن إسحاق في كتاب (فضل)[6] الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر هذه الزيادة وهي قوله: ما أنتم ومن بالأندلس منه إلا سواء. لأن مذهبه أن القادم من سفر والمريد للسفر سلامه هناك أفضل، وأن الغرباء يسلمون إذا دخلوا وخرجوا، و(لهذه)[7] مزية على من بالأندلس.

والحسن بن الحسن وغيره لا يفرقون بين أهل المدينة والغرباء ولا بين المسافر وغيره، فرواه القاضي إسماعيل عن إبراهيم بن حمزة حدثنا عبد العزيز بن محمد عن سهيل بن أبي سهيل قال: جئت أسلم على النبي صلى الله عليه وسلم، وحسن بن حسن يتعشى في بيت عند بيت النبي صلى الله عليه وسلم،

---

(١) تقدم تخريج الحديث.
(٢) في (ز): الحسين.
(٣) المثبت من (ز) والصارم وفي (س): إن.
(٤) تقدم تخريج الحديث.
(٥) زيادة من (س) والصارم.
(٦) زيادة من (س).
(٧) المثبت من (س) وفي (ز): هذا.

فدعانـي فجئتـه فقال: ادن فتعـش، قال: قلت: لا أريده. قال لـي: ما لي رأيتك وقفت؟ قلت: وقفت أسـلم على النبي صلى الله عليه وسـلم. قال: إذا دخلت المسجد فسلم عليه. ثم قال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «صلوا في بيوتكم ولا تجعلوا بيوتكم مقابر، لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد، وصلوا علي فإن صلاتكم تبلغني حيثما كنتم». ولم يذكر قول الحسن.

فهذا فيه أنه أمره أن يسـلم عند دخول المسـجد وهو السـلام المشـروع الذي روي عن النبي صلى الله عليه وسـلم وجماعة من السلف كانوا يسلمون عليه إذا دخلوا المسـجد، وهذا مشـروع في كل مسجد - وهذا الحسن بن الحسن هو الحسن المثنى وهو من التابعين وهو نظير علي بن الحسين: هذا ابن الحسن وهذا ابن الحسين.

وقد ذكر القاضي عياض هذا رحمه الله[1] عن الحسـن بن علي نفسـه رضي الله عنهم أجمعين فقال: وعن الحسـن بن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: حيثما كنتم فصلوا علي فان صلاتكم تبلغني. قال: وعن الحسـن بن علي رضي الله عنه قال: إذا دخلت المسجد فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم، فـإن رسـول اللـه صلى الله عليه وسـلم قال: «لا تتخـذوا (بيتـي)[2] عيدًا ولا بيوتكم قبورًا، وصلوا علي حيثما كنتم فان صلاتكم تبلغني حيث كنتم».

قلت: والصلاة والسـلام عليه عند دخول المسجد مأثور عنه صلى الله عليه وسـلم وعـن غير واحد من الصحابـة والتابعين، مثل الحديث الذي في المسـند والترمذي وابن ماجه عن فاطمة بنت رسـول الله صلى الله عليه وسلم قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل المسجد صلى على محمد وسلم

(١) انظر الشفا (٢/ ٧٩)

(٢) في (ز): قبري. وأشار في الحاشية (بيتي).

وقال: «رب اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك». وإذا خرج صلى على محمد وسلم وقال: «رب اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب فضلك». هذا لفظ الترمذي[١]. وفي غيره أنه صلى الله عليه وسلم أمر بذلك.

وفي سنن أبي داود عن أبي حميد -أو أبي أسيد[٢]- قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا دخل أحدكم المسجد فليسلم وليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليقل». وذكر الحديث[٣].

(وقال الضحاك بن عثمان حدثنا سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا دخل أحدكم المسجد فليسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وليقل: اللهم أجرني من الشيطان الرجيم». أخرجه ابن خزيمة في صحيحه[٤])[٥].

قال القاضي عياض: ومن مواطن الصلاة والسلام عليه دخول المسجد: قال (أبو)[٦] إسحاق بن شعبان: وينبغي لمن دخل المسجد أن يصلي على النبي

---

(١) أخرجه أحمد (٢٦٤١٧) والترمذي (٣١٤) وابن ماجه (٧٧٨) وعبد الرزاق (١/ ٤٢٥) وابن أبي شيبة (١٠/ ١٦٦) وغيرهم من طريق عبد الله بن حسن عن أمه فاطمة بنت الحسين عن جدتها فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم عن أبيها مرفوعاً، وإسناده ضعيف لأن فاطمة الصغرى لم تسمع من جدتها كما قاله الترمذي وغيره. وصححه الألباني للشواهد في تعليقه على فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم (ص٧٢).

(٢) في (س) والصارم: أبي أسيد أو أبي حميد. والمثبت من (ز) ومن سنن أبي داود -مخطوط من رواية اللؤلؤي لوحة ٣٢/ أ بخط الحافظ ابن حجر.

(٣) أخرجه أبو داود (٤٦٥) وهو في صحيح مسلم (٧١٣) كتاب صلاة المسافرين وقصرها.

(٤) أخرجه النسائي في الكبرى (٩٨٣٨) وابن ماجه (٧٨٠) وابن خزيمة (٤٥٢) وابن حبان (٢٠٤٧) والحاكم (١/ ٢٠٧) وغيرهم من طريق الضحاك بن عثمان عن سعيد المقبري عن أبي هريرة مرفوعاً. صححه الحاكم في مستدركه والألباني في حاشية ابن خزيمة، وأعله النسائي بأنه من كلام كعب الأحبار. فقال: ابن أبي ذئب أثبت عندنا من محمد بن عجلان ومن الضحاك بن عثمان في سعيد المقبري، وحديثه أولى عندنا بالصواب وبالله التوفيق. وذكره الحافظ في نتائج الأفكار (١/ ٢٨٠) ثم قال: وفي الجملة هو حسن لشواهده.

(٥) زيادة من (ز).

(٦) المثبت من (س) والصارم وكتاب الشفا (٢/ ٦٦)، وفي (ز): ابن. وانظر ترجمته في لسان الميزان (٧/ ٤٥٢).

(صلى الله عليه وسلم)[1] وعلى آله ويترحم عليه وعلى آله ويبارك عليه وعلى آله ويسلم عليه تسليمًا ويقول: اللهم اغفر لي وافتح لي أبواب رحمتك وفضلك. قال: وقال عمرو بن دينار في قوله: ﴿فَإِذَا دَخَلْتُم بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَىٰٓ أَنفُسِكُمْ﴾ [سورة النور: ٦١]، فقال: إن لم يكن في البيت أحد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين[2]، السلام على أهل البيت ورحمة الله وبركاته. قال: وقال ابن عباس: المراد بالبيوت هنا المساجد[3].

وقال النخعي: إذا لم يكن في المسجد أحد فقل: السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم. وإذا لم يكن في البيت أحد فقل: السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين[4].

قال: وعن علقمة قال: إذا دخلت المسجد أقول: السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، صلى الله وملائكته على محمد[5].

قال: ونحوه عن كعب إذا دخل وإذا خرج، ولم يذكر الصلاة.

قال: واحتج ابن شعبان لما ذكره بحديث فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعله إذا دخل المسجد.

قال: ومثله عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، وذكر السلام والرحمة.

---

(١) زيادة من (س).
(٢) رواه ابن جرير في تفسيره (١٧/ ٣٨٠)
(٣) رواه ابن جرير في تفسيره بإسناد صحيح (١٧/ ٣٨١)
(٤) رواه ابن جرير في تفسيره بإسناد صحيح (١٧/ ٣٨١)
(٥) رواه القاضي إسماعيل في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم (٨٥) ضعفه الشيخ الألباني.

قال: وروى ابن وهب عن فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا دخلت المسجد فصل على النبي صلى الله عليه وسلم وقل: اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك -وفي رواية أخرى- فليسلم وليصل و(ليقل)[1] إذا خرج: اللهم إني أسألك من فضلك -وفي أخرى- اللهم احفظني من الشيطان»[2].

وعن محمد بن سيرين: كان الناس يقولون إذا دخلوا المسجد: صلى الله وملائكته على محمد، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، بسم الله دخلنا، وبسم الله خرجنا، وعلى الله توكلنا. وكانوا يقولون إذا خرجوا مثل ذلك[3].

قلت: هذا فيه حديث مرفوع في سنن أبي داود وغيره أنه يقال عند دخول المسجد: «اللهم إني أسألك خير المولج وخير المخرج، بسم الله ولجنا وبسم الله خرجنا وعلى الله توكلنا» [4].

قال القاضي عياض (رحمه الله) [5]: وعن أبي هريرة (رضي الله عنه) [6]: إذا دخل أحدكم المسجد فليصل على النبي صلى الله عليه وسلم وليقل: اللهم افتح لي[7].

---

(١) المثبت من (ز) وفي (س) والصارم: ويقول.

(٢) رواه الإمام أحمد (٤٤/ ١٣) وابن أبي شيبة (١/ ٢٩٨)، والترمذي (٣١٤) ، وابن ماجه (٧٧١). حسنه الحافظ في نتائج الأفكار (١/ ٢٨٠) وصححه الألباني في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم (٨٢).وأما لفظ : اللهم احفظني من الشيطان. فهي من رواية أبي هريرة السابقة.

(٣) لم أجده.

(٤) أخرجه أبو داود (٥٠٩٦) كتاب الأدب باب ما يقول الرجل إذا دخل بيته، والطبراني في الكبير (٣/ ٢٩٦) من طريق محمد بن إسماعيل حدثني أبي قال: حدثني ضمضم، عن شريح، عن أبي مالك الأشعري مرفوعاً. قال الحافظ في نتائج الأفكار (١/ ١٧١): هذا حديث غريب ...ثم قال: وفي السند علة أخرى قال أبو حاتم: رواية شريح بن عبيد عن أبي مالك الأشعري مرسلة. وضعفه الألباني في الضعيفة (٥٨٣٢) ونبه فيه على قول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله أن الذي في سنن أبي داود (في دخول الرجل بيته) لا مسجده.

(٥) زيادة من (ز).

(٦) زيادة من (ز).

(٧)قد تقدم الكلام على الحديث قريبا من حديث أبي هريرة مرفوعا.

قلت: وروى ابن أبي حاتم من حديث سفيان الثوري عن (ضرار)[1] بن مرة عن مجاهد في هذه الآية ﴿فَإِذَا دَخَلْتُم بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُبَارَكَةً طَيِّبَةً﴾ [سورة النور: ٦١]، قال: إذا دخلت بيتًا ليس فيه أحد فقل: السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين. وإذا دخلت المسجد فقل السلام على رسول الله، وإذا دخلت على أهلك فقل السلام عليكم[2].

قلت: والآثار مبسوطة في مواضع.

والمقصود هنا أن يعرف ما كان عليه السلف من الفرق بين ما أمر الله به من الصلاة والسلام عليه وبين سلام التحية الموجب للرد الذي يشترك فيه كل مؤمن حي وميت ويرد فيه على الكافر، ولهذا كان الصحابة بالمدينة على عهد الخلفاء الراشدين ومن بعدهم إذا دخلوا المسجد لصلاة أو اعتكاف أو تعليم أو تعلم أو ذكر (الله)[3] ودعاء له ونحو ذلك مما (يشرع)[4] في المساجد لم يكونوا يذهبون إلى ناحية القبر فيزورونه هناك، ولا يقفون خارج الحجرة كما لم يكونوا يدخلون الحجرة أيضًا لزيارة قبره، فلم يكن الصحابة بالمدينة يزورون قبره لا من المسجد خارج الحجرة ولا داخل الحجرة، ولا كانوا أيضًا يأتونه من بيوتهم لمجرد زيارة قبره صلى الله عليه وسلم، بل هذا من البدع التي أنكرها الأئمة والعلماء، وإن كان الزائر منهم ليس مقصوده إلا الصلاة والسلام عليه، وبينوا أن السلف لم يفعلوها كما ذكره مالك في المبسوط.

---

(١) في النسخ الخطية (صفوان) والمثبت من الصارم ومن تفسير ابن أبي حاتم وتهذيب الكمال (٣/ ٤٨٣) في ترجمته.
(٢) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (٨/ ٢٦٥٠) وإسناده صحيح.
(٣) في (س): لله.
(٤) في (س) والصارم: شرع.

وقد ذكره أصحابه كأبي الوليد الباجي[1] والقاضي عياض[2] وغيرهما، قيل لمالك: إن ناسًا من أهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يريدونه يفعلون ذلك -أي يقفون على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصلون عليه ويدعون له ولأبي بكر وعمر- يفعلون ذلك في اليوم مرة أو أكثر، وربما وقفوا في الجمعة أو الأيام المرة أو المرتين أو أكثر عند القبر يسلمون ويدعون ساعة، فقال: لم يبلغني هذا عن أهل الفقه ببلدنا، وتركه واسع، ولن يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها، ولم يبلغني هذا عن أول هذه الأمة وصدرها أنهم كانوا يفعلون ذلك، ويكره إلا لمن جاء من سفر أو أراده.

فقد كره مالك رحمه الله هذا وبين أنه لم يبلغه هذا عن أهل العلم بالمدينة ولا عن صدر هذه الأمة وأولها وهم الصحابة، وأن ذلك يكره لأهل المدينة إلا عند السفر، ومعلوم أن أهل المدينة لا يكره لهم زيارة قبور أهل البقيع وشهداء أُحد وغيرهم، بل هم في ذلك ليسوا بدون سائر الأمصار، فإذا لم يكن لأولئك الامتناع عن زيارة القبور، بل يستحب (لهم زيارتها)[3] عند جمهور العلماء كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل، فأهل المدينة أولى ألا يكره بل يستحب لهم زيارة القبور كما يستحب لغيرهم اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم، ولكن قبر النبي صلى الله عليه وسلم خص بالمنع شرعًا وحسًا كما دفن في الحجرة، ومنع الناس من زيارة قبره من الحجرة كما تزار (سائر)[4] القبور فيصل الزائر إلى عند القبر، وقبر النبي صلى الله عليه وسلم ليس كذلك، فلا تستحب هذه الزيارة في حقه ولا تمكن، وهذا لعلو قدره وشرفه، لا لكون أن غيره أفضل منه، فإن هذا لا يقوله أحد من المسلمين فضلاً عن الصحابة والتابعين وعلماء المسلمين بالمدينة وغيرها.

---

(١) انظر المنتقى شرح الموطأ (١/ ٢٩٦)

(٢) انظر الشفا (٢/ ٨٨)

(٣) زيادة من الصارم (١١٦/أ).

(٤) زيادة من (س).

ومن هنا غلط طائفة من الناس يقولون: إذا كانت زيارة قبر آحاد الناس مستحبة فكيف بقبر سيد الأولين والآخرين؟ وهؤلاء ظنوا أن زيارة قبر الميت مطلقًا هو من باب الإكرام والتعظيم له والرسول أحق بالإكرام والتعظيم من كل أحد، وظنوا أن ترك الزيارة (له)[1] فيها تنقص لكرامته فغلطوا وخالفوا والسنة وإجماع الأئمة سلفها وخلفها، فقولهم نظير قول من يقول: إذا كانت زيارة القبور يصل الزائر فيها إلى قبر المزور، فإن ذلك أبلغ في الدعاء له.

وإن كان مقصوده دعاءه كما يقصده أهل البدع فهو أبلغ في دعائه فالرسول أولى أن نصل إلى قبره إذا زرناه.

وقد ثبت بالتواتر وإجماع (الأمة)[2] أن الرسول لا يُشرع الوصول إلى قبره، لا للدعاء له ولا لدعائه ولا لغير ذلك، بل غيره يصلي على قبره عند أكثر السلف كما دلت عليه الأحاديث الصحيحة، والصلاة على القبر كالصلاة على الجنازة تشرع مع القرب والمشاهدة، وهو بالإجماع لا يصلي على قبره سواء كان للصلاة حد محدود أو كان يصلي على القبر مطلقًا، ولم يعرف أن أحدًا من الصحابة الغائبين لما قدم صلى على قبره.

وزيارة القبور المشروعة هي مشروعة مع الوصول إلى القبر بمشاهدته، وهذه الزيارة غير مشروعة في حقه بالنص والإجماع، ولا هي أيضًا ممكنة. فتبين غلط هؤلاء الذين قاسوه على عموم المؤمنين، وهذا من باب القياس الفاسد، ومن قاس قياس الأولى ولم يعلم ما اختص به كل واحد من المقيس والمقيس به كان قياسه من جنس قياس المشركين الذين كانوا يقيسون الميتة على (المذكاة)[3]

---

(١) زيادة من (س) والصارم.
(٢) المثبت من (س) والصارم في (ز): الأئمة.
(٣) المثبت من (س) وفي (ز): الذكي.

ويقولون للمسلمين: أتأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل الله؟ فأنزل الله تعالى: ﴿وَإِنَّ ٱلشَّيَـٰطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰٓ أَوْلِيَآئِهِمْ لِيُجَـٰدِلُوكُمْ ۖ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾(1) [سورة الأنعام: ١٢١].

وكذلك لما أخبر الله أن الأصنام التي تعبد هي و(عابدوها)(2) حصب جهنم قاس ابن الزبعرى قبل أن يسلم هو وغيره من المشركين عيسى بها وقالوا فيجب أن يعذب (عيسى)(3)، قال تعالى: ﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ٱبْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ﴿٥٧﴾ وَقَالُوٓا۟ ءَأَـٰلِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ ۚ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًۢا ۚ بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾ [سورة الزخرف: ٥٧-٥٨]، ثم قال: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَـٰهُ مَثَلًا لِّبَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ﴾ [سورة الزخرف: ٥٩]، وبين تعالى الفرق بقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُم مِّنَّا ٱلْحُسْنَىٰٓ أُو۟لَـٰٓئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ [سورة الأنبياء: ١٠١]، بين أن من كان صالحًا نبيًا أو غير نبي لم يعذب لأجل من أشرك به وعبده وهو بريء من إشراكهم به(4).

وأما الأصنام فهي حجارة تجعل حصبًا للنار، وقد قيل إنها من الحجارة التي قال الله (تعالى)(5): ﴿وَقُودُهَا ٱلنَّاسُ وَٱلْحِجَارَةُ﴾ [سورة البقرة: ٢٤]، وقال تعالى: ﴿وَأَمَّا ٱلْقَـٰسِطُونَ فَكَانُوا۟ لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ [سورة الجن: ١٥]، وبسط هذا له موضع آخر.

---

(١) انظر تفسير الطبري (٩/ ٥٢٠) و تفسير ابن أبي حاتم (٤/ ١٣٨٠)، وروى ابن أبي حاتم بإسناد صحيح عن عيسى بن عبد الرحمن قال: سألت الشعبي عن هذه الآية: وإن أطعتموهم إنكم لمشركون قال: قلت تزعم الخوارج أنها في الأمراء. قال: كذبوا إنما أنزلت هذه الآية في المشركين كانوا يخاصمون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون: أما ما قتل الله فلا تأكلون منه يعني الميتة، وأما ما قتلتم أنتم فتأكلون منه، فأنزل الله: ولا تأكلوا .....

(٢) المثبت من (س) وفي (ز): وعابدها.

(٣) زيادة من (س) والصارم.

(٤) انظر تفسير الطبري (١٦/ ٤١٧)

(٥) زيادة من (ز).

والمقصود هنا أن يعرف (أن)[1] ما مضت به سنته وكان عليه خلفاؤه وأصحابه وأهل العلم والدين بالمدينة (من)[2] تركهم لزيارة قبره أكمل في القيام بحق الله وحق رسوله، فهو أكمل وأفضل وأحسن مما يفعل مع غيره، وهو أيضًا في حق الله وتوحيده أكمل وأتم وأبلغ. أما كونه أتم في حق الله فلأن حق الله على عباده أن يعبدوه لا يشركوا به شيئًا كما ثبت ذلك في الصحيحين عن معاذ بن جبل رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم[3].

ويدخل في العبادة جميع خصائص الرب فلا يتقى غيره ولا يخاف غيره ولا يتوكل على غيره ولا يدعى غيره ولا يصلى لغيره ولا يتصدق إلا له ولا يصام لغيره ولا يحج إلا إلى بيته، قال (الله)[4] تعالى: ﴿وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ وَيَخْشَ ٱللَّهَ وَيَتَّقْهِ فَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْفَآئِزُونَ﴾ [سورة النور: ٥٢]، فجعل الطاعة لله وللرسول، وجعل الخشية والتقوى لله وحده، وقال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُواْ مَآ ءَاتَىٰهُمُ ٱللَّهُ وَرَسُولُهُۥ وَقَالُواْ حَسْبُنَا ٱللَّهُ سَيُؤْتِينَا ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ وَرَسُولُهُۥٓ إِنَّآ إِلَى ٱللَّهِ رَٰغِبُونَ﴾ [سورة التوبة: ٥٩]، فجعل الإيتاء لله والرسول (كما قال تعالى: ﴿وَمَآ ءَاتَىٰكُمُ ٱلرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾)[5] [سورة الحشر:٧]، وجعل التوكل والرغبة إلى الله وحده، قال تعالى: ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَٱنصَبْ ﴿٧﴾ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَٱرْغَب﴾ [سورة الشرح: ٧-٨]، وقال (الله)[6] تعالى: ﴿وَقَالَ ٱللَّهُ لَا تَتَّخِذُوٓاْ إِلَٰهَيْنِ ٱثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَٰهٌ وَٰحِدٌ فَإِيَّٰىَ فَٱرْهَبُونِ ﴿٥١﴾ وَلَهُۥ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَلَهُ ٱلدِّينُ وَاصِبًا أَفَغَيْرَ ٱللَّهِ تَتَّقُونَ﴾ [سورة النحل: ٥١-٥٢]،

---

(١) زيادة من (س) والصارم.
(٢) زيادة من (ز) والصارم.
(٣) البخاري كتاب العلم (١٢٨) باب من خص بالعلم قوما دون قوم كراهية ألا يفهموا، ومسلم كتاب الإيمان (٣٠).
(٤) زيادة من (س).
(٥) زيادة من (س) والصارم.
(٦) زيادة من (س).

وقال تعالى: ﴿فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْنِ﴾ [سورة المائدة: ٤٤]، وقال (تعالى)[1]: ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا﴾ [سورة الإسراء: ٥٦]، وقال تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُم مَّا تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ ائْتُونِي بِكِتَابٍ مِّن قَبْلِ هَٰذَا أَوْ أَثَارَةٍ مِّنْ عِلْمٍ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الأحقاف: ٤]، وقال تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شِرْكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُم مِّن ظَهِيرٍ (٢٢) وَلَا تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ [سورة سبأ: ٢٢-٢٣].وهذا باب واسع.

وقال النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس: «إذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله»[2]. وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم في صفة السبعين ألفًا الذين يدخلون الجنة بغير حساب قال: «هم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون، وعلى ربهم يتوكلون»[3]. فهم لا يطلبون من غيرهم أن يرقيهم، والرقية دعاء، فكيف بما هو أبلغ من ذلك؟ ومعلوم أنه لو اتخذ قبره عيدًا ومسجدًا ووثنًا (صار)[4] الناس يدعونه ويتضرعون إليه ويسألونه ويتوكلون عليه ويستغيثون ويستجيرون به، وربما سجدوا له وطافوا به وصاروا يحجون إليه، وهذه كلها من حقوق الله وحده (التي)[5] لا يشركه فيها مخلوق، فكان من حكمة الله دفنه في حجرته ومنع الناس من مشاهدة قبره والعكوف عليه والزيارة له ونحو ذلك لتحقيق توحيد الله وعبادته وحده لا شريك له وإخلاص

---

(١) زيادة من (س) والصارم.

(٢)رواه الإمام أحمد (٤/ ٤٠٩) والترمذي (٢٥١٦) والحاكم في المستدرك (٣/ ٦٢٣) وغيرهم. قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة (٥/ ٤٩٧).

(٣)أخرجه البخاري (٥٧٠٥) كتاب الطب باب من اكتوى أو كوى غيره، وفضل من لم يكتو، ومسلم (٢٢٠)كتاب الإيمان من حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنهما.

(٤) في (ز) (س): وصار.

(٥) زيادة من (ز) والصارم.

الديـن لله، وأمـا قبور أهـل البقيع ونحوهم مـن المؤمنين فلا (يحصـل)[١] ذلك عندها، وإذا قدر أن ذلك فعل عندها منع من يفعل ذلك وهدم ما يتخذ عليها من المساجد. وإن لم تزل الفتنة إلا بتعفية قبره وتعميته فعل ذلك، كما فعله الصحابة بأمر عمر بن الخطاب(رضي الله عنه)[٢] في قبر دانيال[٣].

وأما كون ذلك أعظم لقدره وأعلى لدرجته فلأن المقصود المشروع بزيارة قبور المؤمنين(عموماً)[٤] كأهل البقيع وشهداء أحد هو الدعاء لهم، كما كان هو يفعل ذلك إذا زارهم، وكما سنّه لأمّته، فلو سنّ (لأمته)[٥] أن يزوروا قبره للصلاة عليه والسلام عليه والدعاء له كما كان بعض أهل المدينة يفعل ذلك أحيانًا وبين مالك أنه بدعة لم يبلغه عن صدر هذه الأمة ولا عن أهل العلم بالمدينة وأنها مكروهة، فإنه لن يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها، لكان بعض الناس (يزورونه)[٦] لتعظيمـه في القلوب وعلم الخلق بأنه أفضل الرسـل وأعظمهم جاهًا وأنه أوجه الشفعاء إلى ربه تدعو النفس إلى أن تطلب منه حاجاتها وأغراضها وتعرض عن حقه الذي هو من الصلاة والسلام عليه والدعاء له.

فـإن الناس (مع ربهـم كذلك -إلا من أنعـم الله عليه بحقيقـة الإيمان)[٧]- إنمـا يعظمـون اللـه عند ضرورتهـم إليـه كما قـال تعالـى: ﴿ وَإِذَا مَسَّ ٱلْإِنسَٰنَ ٱلضُّرُّ دَعَانَا لِجَنۢبِهِۦٓ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَآئِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُۥ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَآ إِلَىٰ ضُرٍّ مَّسَّهُۥ ۚ كَذَٰلِكَ زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ ﴾ [سـورة يونـس: ١٢]،

(١) المثبت من (ز) والصارم وفي (س): يجعل.
(٢) زيادة من (ز).
(٣) رواه ابن اسحاق في السير والمغازي (ص: ٦٦) وابن أبي شيبة (٧/ ٤). وانظر مجموع الفتاوى (١٥/ ١٥٤)
(٤) زيادة من (ز).
(٥) المثبت من (ز) وفي (س) والصارم: للأمة.
(٦) المثبت من (ز) وفي (س) والصارم: يزوره ثم.
(٧) زيادة من (س) والصارم.

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ ٱلضُّرُّ فِي ٱلْبَحْرِ ضَلَّ مَن تَدْعُونَ إِلَّآ إِيَّاهُ فَلَمَّا نَجَّىٰكُمْ إِلَى ٱلْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ ٱلْإِنسَٰنُ كَفُورًا﴾ [سورة الإسراء: ٦٧]، وقال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ ٱلْإِنسَٰنَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُۥ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُۥ نِعْمَةً مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُوٓاْ إِلَيْهِ مِن قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَندَادًا لِّيُضِلَّ عَن سَبِيلِهِۦ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَٰبِ ٱلنَّارِ﴾ [سورة الزمر: ٨]،ونظائر هذا في القرآن (متعددة)[١].

فإذا كانوا -إلا من شاء الله- إنما يعظمون ربهم ويوحدونه ويذكرونه عند ضرورتهم لأغراضهم ولا يعرفون حقه إذا خلصهم، فلا يحبونه و(لا)[٢] يعبدونه ولا يشكرونه ولا يقومون بطاعته، فكيف يكونون مع المخلوق؟ فهم يطلبون من الأنبياء والصالحين أغراضهم، وذلك مقدم عندهم على حقوق الأنبياء والصالحين، فإذا أيقنوا أن في زيارة قبر نبي أو صالح تحصيل أغراضهم بسؤاله ودعائه وجاهه وشفاعته أعرضوا عن حقه واشتغلوا بأغراضهم كما هو الموجود في عامة الذين يحجون إلى القبور المعظمة ويقصدونها لطلب الحوائج.

فلو أذن لهم الرسول في زيارة قبره ومكنهم من ذلك لأعرضوا عن حق الله الذي يستحقه من عبادته وحقه، وعن حق الرسول الذي يستحقه من الصلاة والسلام عليه والدعاء له، بل ومن جعله واسطة بينهم وبين الله (تعالى)[٣] في تبليغ أمره ونهيه وخبره. فكانوا يهضمون حق الله وحق (رسوله)[٤] كما فعلت النصارى فإنهم بغلوهم في المسيح تركوا حق الله من عبادته وحده، وتركوا حق المسيح فهم لا يدعون له بل هو عندهم رب يدعى، ولا يقومون بحق رسالته

---

(١) المثبت من (س) والصارم وفي (ز): معدودة.
(٢) زيادة من (ز).
(٣) زيادة من (ز).
(٤) المثبت من (ز) والصارم وفي (س): الرسول.

فينظرون ما أمر به وما أخبر به بل اشتغلوا بالشرك به وبغيره وطلب حوائجهم ممن (يستغيثون به)[1] ويستشفعون به من الملائكة والأنبياء وصالحيهم عما يجب من حقوقهم.

وأيضًا فلو جعلت الصلاة والسلام عليه والدعاء (له)[2] عند قبره أفضل منها في غير تلك البقعة كما قد يكون الدعاء للميت عند قبره أفضل لكانوا يخصون تلك البقعة بزيادة الدعاء له وإذا غابوا عنها تنقص صلاتهم وسلامهم ودعاؤهم له، فإن الإنسان لا يجتهد في الدعاء في المكان المفضول كما يجتهد فيه في المكان الفاضل، وهم قد أمروا أن يقوموا بحق الرسول في كل مكان وأن لا يكون البعيد عن قبره أنقص إيمانًا وقيامًا بحقه من المجاور لقبره، وقال لهم صلى الله عليه وسلم: لا تتخذوا قبري عيدًا، وصلوا علي حيثما كنتم فإن صلاتكم تبلغني[3].

وقد شرع لهم أن يصلوا عليه ويسألوا له الوسيلة إذا سمعوا المؤذن حيث كانوا، وأن يسلموا عليه في كل صلاة، ويصلوا عليه في الصلاة، ويسلموا عليه إذا دخلوا المسجد وإذا خرجوا منه، فهذا الذي أمروا به عام في كل مكان، وهو يوجب من القيام بحقه ورفع درجته وإعلاء منزلته ما لا يحصل لو جعل ذلك عند قبره أفضل، و(لا)[4] إذا سوى بين قبره وقبر غيره، بل إنما يحصل كمال حقه مع حق ربه بفعل ما شرعه وسنه لأمته من واجب ومستحب، وهو أن يقوموا بحق الله ثم بحق رسوله حيث كانوا من المحبة والموالاة والطاعة وغير ذلك من الصلاة والسلام والدعاء وغير ذلك، ولا يقصدا تخصيص القبر، لما يفضي إليه ذلك من ترك حق الله وحق رسوله.

(١) زيادة من (ز).
(٢) زيادة من (س) والصارم.
(٣) تقدم تخريجه.
(٤) المثبت من (ز) والصارم وفي (س): إلا.

فهـذا وغيـره مما يبيـن أن مـا نهـي عنه النـاس ومنعـوا منـه وكان السـلف لا يفعلونـه مـن زيارة قبـره، وإن كانت زيارة قبر غيره مسـتحبة، فهـو أعظم لقدره وأرفـع لدرجتـه وأعلـى في منزلتـه وأن ذلـك أقوم بحـق اللـه وأتم وأكمل في عبادتـه وحده لا شـريك له وإخـلاص الدين لـه، ففي ذلك تحقيق شـهادة أن لا إلـه إلا اللـه وأن محمـدًا عبـده ورسـوله، وأن أهـل البـدع الذيـن فعلـوا مـا لم يشـرعه بل مـا نهى عنـه وخالفـوا الصحابـة والتابعين لهم بإحسـان فاسـتحبوا مـا كان أولئـك يكرهونـه ويمنعون منه هـم مضاهـون للنصارى، وأنهـم نقصوا مـن تحقيـق الإيمـان باللـه ورسـوله والقيـام بحـق اللـه وحـق رسـوله بقـدر ما دخلـوا فيـه مـن (البـدع)[1] التي ضاهـوا بهـا النصارى، فهـذا هذا واللـه أعلم.
وأيضًا فإنه صلى الله عليه وسلم إذا أطيع أمره واتبعت سنته كان له من الأجر بقدر أجر من أطاعه واتبع سنته، لقوله صلى الله عليه وسلم: «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من اتبعه من غير أن ينقص من أجورهم شيء»[2]. وقوله: «من سن سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة»[3].

وأما البدع التي لم يشرعها بل نهى عنها وإن كانت متضمنة للغلو فيه والشرك بـه والإطـراء له كما فعلت النصارى فإنه لا يحصـل (بها)[4] أجر لمن عمل بها، فـلا يكون للرسـول فيها منفعة، بل صاحبها إن عـذر كان ضالاً لا أجر له فيها، وإن قامت عليه الحجة اسـتحق العذاب، وقد قال النبي صلى الله عليه وسـلم في الحديث الصحيح: «لا تطروني كما أطرت النصارى عيسـى بن مريم، فإنما أنا عبد، فقولوا: عبد الله ورسوله»[5].

---

(١) المثبت من (ز) وفي (س): البدعة.
(٢) رواه مسلم (٢٦٧٤) كتاب العلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
(٣) رواه مسلم (١٠١٧) كتاب الزكاة من حديث جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه.
(٤) المثبت من (س) والصارم وفي (ز): منها.
(٥) رواه البخاري (٣٤٤٥) كتاب أحاديث الأنبياء باب قول الله ﴿واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها﴾ من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

فـإن قال هؤلاء الذين قاسـوا زيـارة قبره على زيارة سـائر القبور: إن الناس منعـوا من الوصـول إليه تعظيمًا لقدره، وجعل سـلامهم وخطابهم له من وراء الحجـرة لأن ذلـك أبلغ فـي الأدب والتعظيم، قيـل: فهذا يوجـب الفرق، فإن الزيـارة المشـروعة إن كان مقصودهـا الدعاء لـه، وكون ذلك قريبًـا من الحجرة أفضل منه في سائر المساجد والبقاع، فالذي يدعو له داخل الحجرة أقرب، وإن كان (القرب)[1] مستحبًا فكلما كان أقرب كان أفضل كسـائر القبور، وإن كان مقصودهـا ما يقوله أهل الشـرك والضلال من دعائه ودعـاؤه من القرب أولى فينبغي أن يكون من داخل الحجرة أولى.

ولمـا ثبـت بالنـص والإجمـاع أن هـذا القرب مـن القبـر ممنوع منـه بالنص والإجماع، وهو أيضًا غير مقدور، علم أن (القرب)[2] من ذلك ليس بمستحب، بخلاف زيارة قبر غيره والصلاة على قبره فإن القرب منه مستحب إذا لـم يفض إلى مفسدة من شرك أو بدعة أو نياحة، فإن أفضى إلى ذلك منع من ذلك.

وممـا يوضح هذا أن الشـخص الذي يقصـد أتْباعُه زيارة قبـره يجعلون قبره بحيـث يمكـن زيارته، فيكون لـه باب يدخل منـه إلى القبر، ويجعـل عند القبر مـكان للزائـر إذا دخـل بحيث يتمكـن من القعود فيه، بل يوسـع المكان ليسـع الزائرين، ومن اتخذه مسجدًا جعل عنده صورة محراب أو قريبًا منه، وإذا كان البـاب مغلقًا جعل له شـباكًا على الطريق ليراه الناس منـه فيدعونه، وقبر النبي صلى الله عليه وسـلم بخلاف هذا كله: لم يجعـل للزوار طريقاً إليه بوجه من الوجوه، ولا قبر في مكان كبير يسـع الزوار، ولا جعل للمكان شـباك يرى منه القبر، بل منع الناس من الوصول إليه والمشاهدة له.

---

(١) المثبت من (س) والصارم وفي (ز): القريب.
(٢) المثبت من (س) وفي (ز): القريب.

ومن أعظم ما من الله به على رسوله وعلى أمته واستجاب فيه دعاءه أن دفن في بيته بجانب مسجده فلا يقدر أحد أن يصل إلا إلى المسجد، والعبادة المشروعة في المسجد (معروفة)[1] بخلاف ما لو كان قبره منفردًا عن المسجد، والمسافر إليه إنما يسافر إلى المسجد، وإذا سمي هذا زيارة لقبره فهو اسم لا مسمى له إنما هو إتيان إلى (مسجده)[2]، ولهذا لم يطلق السلف هذا اللفظ، ولا عند قبره قناديل معلقة، ولا ستور مسبلة، بل إنما تعلق القناديل في المسجد المؤسس على التقوى، ولا يقدر أحد أن يخلق (نفس)[3] قبره بزعفران أو غيره، ولا ينذر له زيتًا ولا شمعًا ولا سترًا ولا غير ذلك مما ينذر لقبر غيره [4]، وإن كان في بعض الأحوال قدر ستر بعض الناس الحجرة أو خلقها بعضهم بزعفران فهذا إنما هو للحائط الذي يلي المسجد لا من باطن الحجرة والقبر كما يفعل بقبر غيره(وإن فعل شيء من ذلك في ظاهر الحجرة)[5]. فعلم أن الله سبحانه (وتعالى)[6] استجاب دعاءه حيث قال: «اللهم لا تجعل قبري وثنًا يعبد»[7]. وإن كان كثير من الناس يريدون أن يجعلوه وثنًا ويعتقدون أن ذلك تعظيمًا له كما يريدون ذلك ويعتقدونه في قبر غيره فهم لا يتمكنون من ذلك، بل هذا القصد والاعتقاد خيال في أنفسهم لا حقيقة له في الخارج، بخلاف القبر الذي جعله وثنًا، وإن كان الميت وليًا لله لا إثم عليه من فعل من أشرك به كما لا إثم على المسيح من فعل من أشرك به.

---

(١) زيادة من (س) والصارم.
(٢) المثبت من (ز) والصارم وفي (س): المسجد.
(٣) زيادة من (س).
(٤) هنا زيادة من (س) مكررة وإن كان فعل ...
(٥) زيادة من (ز) والصارم.
(٦) زيادة من (ز).
(٧) تقدم تخريجه.

كما قال (الله)[1] تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ ٱللَّهُ يَٰعِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ ءَأَنتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ٱتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَٰهَيْنِ مِن دُونِ ٱللَّهِ قَالَ سُبْحَٰنَكَ مَا يَكُونُ لِيٓ أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِن كُنتُ قُلْتُهُۥ فَقَدْ عَلِمْتَهُۥ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَآ أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنتَ عَلَّٰمُ ٱلْغُيُوبِ ﴿١١٦﴾ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَآ أَمَرْتَنِي بِهِۦٓ أَنِ ٱعْبُدُوا ٱللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنتَ أَنتَ ٱلرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [سورة المائدة: ١١٦-١١٧]، وقال تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ ٱلَّذِينَ قَالُوٓا إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْمَسِيحُ ٱبْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ ٱلْمَسِيحُ يَٰبَنِيٓ إِسْرَٰٓءِيلَ ٱعْبُدُوا ٱللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُۥ مَن يُشْرِكْ بِٱللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِ ٱلْجَنَّةَ وَمَأْوَىٰهُ ٱلنَّارُ وَمَا لِلظَّٰلِمِينَ مِنْ أَنصَارٍ﴾ [سورة المائدة: ٧٢]، وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ فَيَقُولُ ءَأَنتُمْ أَضْلَلْتُمْ عِبَادِي هَٰٓؤُلَآءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا ٱلسَّبِيلَ ﴿١٧﴾ قَالُوا سُبْحَٰنَكَ مَا كَانَ يَنۢبَغِي لَنَآ أَن نَّتَّخِذَ مِن دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَآءَ وَلَٰكِن مَّتَّعْتَهُمْ وَءَابَآءَهُمْ حَتَّىٰ نَسُوا ٱلذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًۢا بُورًا ﴿١٨﴾ فَقَدْ كَذَّبُوكُم بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا وَمَن يَظْلِم مِّنكُمْ نُذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا﴾ [سورة الفرقان: ١٧-١٩].

فالمعبودون من دون الله سواء كانوا أولياء كالملائكة والأنبياء والصالحين أو كانوا أوثانًا قد تبرءوا ممن عبدهم وبينوا أنه ليس لهم أن يوالوا من عبدهم ولا أن يواليهم من عبدهم، فالمسيح وغيره (وإن)[2] كانوا برآء من الشرك بهم (ومن إثمه)[3]، لكن المقصود بيان ما فضل الله به محمدًا (صلى الله عليه وسلم)[4] وأمته و(ما)[5] أنعم به عليهم من إقامة التوحيد لله والدعوة إلى عبادته وحده وإعلاء كلمته ودينه وإظهار ما بعثه الله به من الهدى ودين الحق وما صانه الله به وصان قبره من أن يتخذ مسجدًا، فإن هذا من أقوى أسباب

(١) زيادة من (ز).
(٢) زيادة من (ز) والصارم.
(٣) زيادة من (س).
(٤) زيادة من (ز).
(٥) زيادة من (ز) والصارم.

ضلال أهل الكتاب، ولهذا لعنهم النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك تحذيرًا لأمته، وبين أن هؤلاء شرار الخلق عند الله يوم القيامة.

ولما كان أصحابه أعلم الناس بدينه وأطوعهم له لم يظهر فيهم من البدع ما ظهر فيمن بعدهم لا في أمر القبور ولا غيرها؛ فلا يعرف من الصحابة من كان يتعمد الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن كان فيهم من له ذنوب لكن هذا الباب مما عصمهم الله فيه من تعمد الكذب على نبيهم، وكذلك البدع الظاهرة المشهورة مثل بدعة الخوارج والروافض والقدرية والمرجئة لم يعرف عن أحد من الصحابة شيء من ذلك. بل النقول الثابتة عنهم تدل على موافقتهم للكتاب والسنة، وكذلك اجتماع رجال الغيب بهم أو الخضر أو غيره، وكذلك مجيء الأنبياء إليهم في اليقظة وحمل من يحمل منهم إلى عرفات ونحو ذلك مما وقع فيه كثير من العباد، وظنوا أنه كرامة من الله وكان من إضلال الشياطين لهم، لم تطمع الشياطين أن توقع الصحابة في مثل هذا، فإنهم كانوا يعلمون أن هذا كله من الشيطان ورجال الغيب هم (من)[1] الجن، قال (الله)[2] تعالى: ﴿وَأَنَّهُۥ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ ٱلْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ ٱلْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا﴾ [سورة الجن: ٦].

وكذلك الشرك بأهل القبور، ولم يطمع الشيطان أن يوقعهم فيه، فلم يكن على عهدهم في الإسلام قبر (نبي)[3] يسافر إليه ولا يقصد للدعاء عنده أو لطلب (بركته أو)[4] شفاعته أو غير ذلك، بل أفضل الخلق خاتم الرسل محمد صلى الله عليه وسلم وقبره عندهم محجوب لا يقصده أحد منهم لشيء من ذلك، وكذلك كان التابعون لهم بإحسان ومن بعدهم من أئمة المسلمين.

(١) زيادة من (ز).
(٢) زيادة من (ز).
(٣) زيادة من (ز) والصارم.
(٤) المثبت من (ز) وفي (س): بركة شفاعته.

وإنما تكلم العلماء والسلف في الدعاء للرسول عند قبره: منهم من نهى عن الوقوف للدعاء له دون السلام عليه، ومنهم من رخص في هذا وهذا، ومنهم من نهى عن هذا وهذا.

وأما دعاؤه (هو)[1] وطلب استغفاره وشفاعته بعد موته فهذا لم ينقل عن أحد من أئمة المسلمين (لا)[2] الأربعة ولا غيرهم، بل الأدعية التي ذكروها خالية من ذلك.

أما مالك فقد قال القاضي عياض (رحمه الله)[3]: وقال مالك في المبسوط: لا أرى أن يقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم يدعو، ولكن يسلم ويمضي.

وهذا الذي نقله القاضي عياض ذكره (القاضي)[4] إسماعيل بن إسحاق في المبسوط قال: وقال مالك: لا أرى أن يقف الرجل عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم يدعو، ولكن يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أبي بكر وعمر ثم يمضي.

وقال مالك ذلك لأن هذا هو المنقول عن ابن عمر أنه كان يقول: السلام عليك يا رسول الله، السلام عليك يا أبا بكر، السلام عليك يا أبه أو يا أبتاه. ثم ينصرف ولا يقف يدعو. فرأى مالك ذلك من البدع. (قال القاضي في كتاب أحمد بن سعيد الهندي فيمن وقف بالقبر: لا يلتصق به ولا يمسه ولا يقف عنده طويلاً)[5].

قال: وقال مالك في رواية ابن وهب: إذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا يقف ووجهه إلى القبر لا إلى القبلة و(يقف)[6] ويسلم ويدنو ولا يمس القبر بيده.

(١) المثبت من (س) والصارم وفي (ز): به.
(٢) زيادة من (ز).
(٣) زيادة من (ز).
(٤) زيادة من (ز).
(٥) زيادة من (ز).وانظر الشفا بتعريف حقوق المصطفى (٢/ ٢٠٦)
(٦) زيادة من (ز).

فقوله في هذه الرواية إذا سلم ودعا قد يريد بالدعاء السلام فإنه قال: يدنو ويسلم ولا يمس القبر بيده. ويؤيد ذلك أنه قال في رواية ابن وهب :يقول السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته. وقد يريد أنه يدعو له بلفظ الصلاة كما ذكر في الموطأ من رواية عبد الله بن دينار عن ابن عمر: أنه كان يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أبي بكر وعمر. وفي رواية يحيى (بن يحي)[1] وقد (غلطه)[2] ابن عبد البر وغيره وقالوا: إنما لفظ الرواية ما ذكره ابن القاسم والقعنبي[3] وغيرهما: يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم و(يسلم)[4] على أبي بكر وعمر[5].

وقال أبو الوليد الباجي: وعندي أنه يدعو للنبي صلى الله عليه وسلم بلفظ الصلاة ولأبي بكر وعمر لما في حديث ابن عمر من الخلاف[6].

قال القاضي عياض(رحمه الله)[7]: وقال في المبسوط: لا بأس لمن قدم من سفر أو خرج إلى سفر أن يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصلي عليه ويدعو له ولأبي بكر وعمر. فإن كان أراد بالدعاء السلام (و)[8] الصلاة فهو موافق لتلك الرواية، وإن كان أراد دعاء زائدًا فهي رواية أخرى، وبكل حال فإنما أراد الدعاء اليسير.

وأما ابن حبيب فقال: ثم يقف بالقبر متواضعًا (متوقرًا)[9] فيصلي عليه ويثني بما يحضر ويسلم على أبي بكر وعمر. فلم يذكر إلا الثناء عليه مع الصلاة.

---

(١) زيادة من (س).
(٢) المثبت من (ز) وفي (س): غلط.
(٣) لم أجده في المطبوع لا في رواية ابن القاسم ولا رواية القعنبي.
(٤) زيادة من (ز).
(٥)انظر الاستذكار (٦/ ٢٦٢)
(٦)انظر المنتقى شرح الموطأ (١/ ٢٩٦)
(٧) زيادة من (ز) وانظر الشفا (٢/ ٨٨).
(٨) المثبت من (ز) والصارم وفي (س): أو.
(٩) المثبت من (ز) والصارم وفي (س): موقراً.

والإمام أحمد ذكر الثناء عليه بلفظ الشهادة له بذلك مع الدعاء له بغير الصلاة ومع دعاء الداعي لنفسه أيضًا، ولم يذكر أن يطلب منه شيئًا، ولا يقرأ عند القبر قوله (تعالى)[1]: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ جَآءُوكَ فَٱسْتَغْفَرُواْ ٱللَّهَ وَٱسْتَغْفَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ لَوَجَدُواْ ٱللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا﴾ [سورة النساء: ٦٤]، كما لم يذكر (مالك ذلك)[2] و(لا)[3] المتقدمون من (أصحابنا)[4] ولا جمهورهم بل قال في منسك المروذي: ثم ائت الروضة، وهي بين القبر والمنبر، فصل فيها وادع بما شئت ثم ائت قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقل: السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته، السلام عليك يا محمد بن عبد الله، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أنك رسول الله، وأشهد أنك بلغت رسالة ربك ونصحت لأمتك وجاهدت في سبيل الله بالحكمة والموعظة الحسنة وعبدت الله حتى أتاك اليقين، فجزاك الله أفضل ما جزى نبيًا عن أمته، ورفع درجتك العليا وتقبل شفاعتك الكبرى وأعطاك سؤلك في الآخرة والأولى كما تقبل من إبراهيم(وموسى)[5]. اللهم احشرنا في زمرته، وتوفنا على سنته، وأوردنا حوضه، واسقنا بكأسه مشربًا رويًا لا نظمأ بعدها أبدًا.

وما من دعاء (و)[6] شهادة وثناء يذكر عند القبر إلا قد وردت السنة بذلك أو ما هو أحق منه في سائر البقاع لا يمكن أحدًا أن يأتي بذكر يشرع عند القبر دون غيره، وهذا تحقيق لنهيه أن يتخذ قبره أو بيته عيدًا، فلا يقصد تخصيصه بشيء من الدعاء للرسول فضلاً عن الدعاء لغيره، بل يدعى بذلك للرسول حيث كان

---

(١) زيادة من (س).
(٢) المثبت من (ز) والصارم وفي (س): ذلك مالك.
(٣) زيادة من (ز).
(٤) المثبت من الصارم وفي (س): أصحابه. وفي (ز): أصحابهما.
(٥) زيادة من (ز).
(٦) المثبت من (ز) والصارم وفي (س): أو.

الداعي، فإن ذلك يصل إليه صلى الله عليه وسلم، وهذا بخلاف ما شرع عند قبر غيره (كقوله)[1]: «السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون، ويرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين»[2]. فإن هذا لا يشرع إلا عند القبور لا يشرع عند غيرها.

وهذا مما يظهر الفرق بينه وبين غيره وأن ما شرعه وفعله أصحابه من المنع من زيارة قبره كما تزار القبور هو من فضائله وهو رحمة لأمته ومن تمام نعمة الله عليها، فالسلف كلهم متفقون على أن الزائر لا يسأله شيئًا ولا يطلب منه ما يطلب منه في حياته ويطلب منه يوم القيامة لا شفاعة ولا استغفارًا ولا غير ذلك، وإنما كان نزاعهم في الوقوف للدعاء له والسلام عليه عند الحجرة، فبعضهم رأى هذا من السلام الداخل في قوله: «ما من رجل يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام»[3]. واستحبه لذلك، وبعضهم لم يستحبه إما لعدم دخوله، وإما لأن السلام المأمور به في القرآن مع الصلاة وهو الصلاة والسلام الذي لا يوجب الرد أفضل من السلام الموجب للرد، فإن هذا مما دل عليه الكتاب والسنة واتفق عليه السلف، فإن السلام المأمور به في القرآن كالصلاة المأمور بها في القرآن، كلاهما لا يوجب (عليه)[4] الرد، بل الله يصلي على من (يصلي)[5] عليه ويسلم على من (يسلم)[6] عليه، ولأن السلام الذي يوجب الرد هو حق المسلم كما قال (الله)[7] تعالى: ﴿وَإِذَا حُيِّيتُم بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا۟ بِأَحْسَنَ مِنْهَآ أَوْ رُدُّوهَآ﴾ [سورة النساء: ٨٦]، ولهذا كان يرد السلام على من يسلم وإن كان كافرًا، فكان اليهود إذا سلموا عليه يقول: «وعليكم أو عليكم». وأمر أمته بذلك، وإنما قال:

(١) المثبت من (ز) وفي (س): لقوله.
(٢) تقدم تخريجه.
(٣) تقدم تخريجه.
(٤) زيادة من الصارم (١٢٠/أ).
(٥) المثبت من (ز) وفي (س) والصارم: صلى.
(٦) المثبت من (ز) وفي (س): سلم.
(٧) زيادة من (ز).

«عليكم». لأنهم قد يقولون: السام (عليك)[1]. والسام الموت. فيقال: عليكم، قال صلى الله عليه وسلم: «يستجاب لنا فيهم ولا يستجاب لهم فينا»[2].

ولما قالت عائشة: وعليكم السام واللعنة، قال: «مهلاً يا عائشة فإن الله رفيق يحب الرفق في الأمر كله، أو لم تسمعي ما قلت لهم -يعنى رددت عليهم- فقلت: عليكم[3]. فإذا قالوا: السام، قال: عليكم».

وأما إذا علم أنهم قالوا السلام فلا يخصون بالرد فيقال: عليكم فيصير المعنى السلام عليكم لا علينا، بل يقال: وعليكم، وإذا قال الرسول وأمته لهم: وعليكم. فإنما هو جزاء دعائهم، وهو دعاء (بالسلامة)[4]، والسلام أمان فقد يكون المستجاب هي سلامتهم منا أي من ظلمنا وعدواننا، وكذلك كل من رد السلام على غيره فإنما دعا له (بسلامه)[5] وهذا مجمل.

ومن الممتنع أن يكون كل من رد عليه النبي صلى الله عليه وسلم السلام من الخلق دعا له بالسلامة من عذاب الدنيا والآخرة، فقد كان (المنافقون)[6] يسلمون عليه ويرد عليهم، ويرد على المسلمين من أصحاب الذنوب وغيرهم، ولكن السلام فيه أمان.

فلهذا لا يبتدأ الكافر الحربي بالسلام، بل لما كتب النبي صلى الله عليه وسلم إلى قيصر قال فيه: «من محمد رسول الله إلى قيصر عظيم الروم، سلام على

---

(١) زيادة من (س).
(٢) رواه البخاري (٦٠٣٠) كتاب الأدب باب: لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا. من حديث عائشة رضي الله عنها، ومسلم (٢١٦٦) كتاب السلام من حديث جابر رضي الله عنه.
(٣) رواه البخاري (٦٠٢٤) كتاب الأدب باب الرفق في الأمر كله، ومسلم (٢١٦٥) كتاب السلام من حديث عائشة رضي الله عنها.
(٤) المثبت من (س) وفي (ز): بالسلام.
(٥) المثبت من (ز) وفي (س): بسلام.
(٦) المثبت من (س) وفي (ز): السابقون.

من اتبع الهدى». كما قال موسى لفرعون. والحديث في الصحيحين من رواية ابن عباس عن أبي سفيان بن حرب في قصته المشهورة لما قرأ قيصر كتاب النبي صلى الله عليه وسلم وسأله عن أحواله[1].

وقد نهى (النبي)[2] صلى الله عليه وسلم عن ابتداء اليهود بالسلام[3]. فمن العلماء من حمل ذلك على العموم، ومنهم من رخص إذا كانت للمسلم إليه حاجة أن يبتدئه بالسلام بخلاف اللقاء، والكفار كاليهودي والنصراني يسلمون عليه وعلى أمته سلام التحية (الموجبة)[4] للرد، وأما السلام المطلق فهو كالصلاة عليه إنما يصلي عليه ويسلم عليه أمته، فاليهود والنصارى لا يصلون ويسلمون عليه، وكانوا إذا رأوه يسلمون عليه. فذاك الذي يختص به المؤمنون -ابتداء وجوابًا- أفضل من هذا الذي يفعله الكفار معه ومع أمته ابتداء وجوابًا، ولا يجوز أن يقال إن الكفار إذا سلموا عليه سلام التحية فإن الله يسلم عليهم عشرًا، (فإنه)[5] يجيبهم على ذلك فيوفيهم كما لو كان لهم دين فقضاه.

وأما ما يختص بالمؤمنين فإذا صلوا عليه صلى الله على من صلى عليه عشرًا، وإذا سلم عليه سلم الله عليه عشرًا، وهذه الصلاة والسلام هو المشروع في كل مكان بالكتاب والسنة والإجماع، بل هو مأمور به من الله (سبحانه وتعالى)[6] لا فرق في هذا بين الغرباء و(بين)[7] أهل المدينة عند القبر.

وأما السلام عند القبر فقد عرف أن الصحابة والتابعين المقيمين بالمدينة لم يكونوا يفعلونه إذا دخلوا المسجد وخرجوا منه، ولو كان هذا كالسلام عليه لو

---

(١) رواه البخاري (٧) كتاب بدء الوحي باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم. ومسلم(١٧٧٣) كتاب الجهاد والسير من حديث أبي سفيان رضي الله عنه.

(٢) المثبت من (س) وفي (ز): رسول الله.

(٣) رواه مسلم (٢١٦٧) كتاب السلام من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) المثبت من (ز) وفي (س): الموجب.

(٥) المثبت من (ز) (س) وفي الصارم (١٢٠/ ب): بل كان النبي صلى الله عليه وسلم يجيبهم.

(٦) المثبت من (س) والصارم وفي (ز): عز وجل.

(٧) زيادة من (ز).

كان حيًا لكانوا يفعلونه كلما دخلوا المسجد وخرجوا منه كما لو دخلوا المسجد في حياته وهو فيه، فإنه مشروع لهم كلما رأوه أن يسلموا عليه، بل السنة لمن جاء إلى قوم أن يسلم عليهم إذا قدم وإذا قام كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك وقال صلى الله عليه وسلم: «ليست الأولى بأحق من الآخرة»[1].

فهو حين كان حيًا كان أحدهم إذا أتى يسلم (عليه)[2] وإذا قام يسلم، ومثل هذا لا يشرع عند القبر باتفاق المسلمين، وهو معلوم بالاضطرار من عادة الصحابة، ولو كان سلام التحية خارج الحجرة مستحبًا لكان مستحبًا لكل أحد.

ولهذا كان أكثر السلف لا يفرقون بين الغرباء وأهل المدينة ولا بين حال السفر وغيره، فإن استحباب هذا لهؤلاء وكراهته لهؤلاء حكم شرعي يفتقر إلى دليل شرعي ولا يمكن أحد أن ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه شرع لأهل المدينة الإتيان عند الوداع للقبر وشرع لهم ولغيرهم ذلك عند القدوم من سفر، وشرع للغرباء تكرير ذلك كلما دخلوا المسجد (وخرجوا)[3] منه ولم يشرع ذلك لأهل المدينة، فمثل هذه الشريعة ليس منقولاً عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن خلفائه ولا هو معروف من عمل الصحابة، وإنما نقل عن ابن عمر السلام عند القدوم من السفر، وليس هذا من عمل الخلفاء وأكابر الصحابة، كما كان ابن عمر يتحرى الصلاة والنزول والمرور حيث حل ونزل[4] (وعبر في السفر)[5]، وجمهور الصحابة لم يكونوا يصنعون ذلك، بل أبوه عمر كان ينهى عن مثل ذلك.

---

(١) رواه الإمام أحمد (١٢/ ٤٧)، والبخاري في «الأدب المفرد» (١٠٠٧) وأبو داود (٥٢٠٨)، والترمذي (٢٧٠٦) وغيرهم. حسنه الترمذي وصححه الألباني في الصحيحة (١٨٣).

(٢) زيادة من (ز).

(٣) المثبت من (س) والصارم وفي (ز): وخرج.

(٤) رواه البخاري (٤٨٣) كتاب الصلاة باب: المساجد التي على طرق المدينة، والمواضع التي صلى فيها النبي صلى الله عليه وسلم

(٥) زيادة من (س) والصارم.

(كما)[1] روى سعيد بن منصور في سننه حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المعرور بن سويد عن عمر قال: خرجنا معه في حجة حجها فقرأ بنا في صلاة الفجر ﴿ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل﴾ يعنى سورة الفيل و﴿لإيلاف قريش﴾ في الثانية يعنى سورة قريش. فلما رجع من حجته رأى الناس ابتدروا المسجد فقال: ما هذا؟ فقالوا: مسجد صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: هكذا هلك أهل الكتاب قبلكم، اتخذوا آثار أنبيائهم بيعًا، من عرضت له منكم فيه الصلاة فليصل ومن لم تعرض له فليمض[2].

وما اتفق عليه الصحابة -ابن عمر وغيره- من أنه لا يستحب لأهل المدينة الوقوف عند القبر للسلام إذا دخلوا المسجد وخرجوا بل يكره ذلك، فتبين ضعف حجة من احتج بقوله: «ما من رجل يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام».

فإن هذا لو دل على استحباب السلام عليه من المسجد لما اتفق الصحابة على ترك ذلك ولم يفرق في ذلك بين القادم من السفر وغيره، فلما اتفقوا على ترك ذلك مع تيسره علم أنه غير مستحب، بل لو كان جائزًا لفعله بعضهم، فدل على أنه كان عندهم من المنهي عنه كما دلت عليه سائر الأحاديث.

وعلى هذا فالجواب عن (هذا)[3] الحديث إما بتضعيفه على قول من يضعفه، وإما بأن ذلك يوجب فضيلة الرسول(صلى الله عليه وسلم)[4] بالرد عليه لا فضيلة المسلم ، إذ كان هذا من باب المكافأة والجزاء حتى إنه يشرع للبر والفاجر (التحية بخلاف ما يقصده به الدعاء المجرد وهو السلام المأمور به)[5]، وإما بأن يقال هذا إنما هو فيمن سلم عليه من قريب والقريب أن يكون في بيته فإنه إن لم يحد بذلك لم يبق له حد محدود من جهة الشرع كما تقدم ذكر هذا.

(١) زيادة من (ز).
(٢)رواه عبد الرزاق (٢/ ١١٨) وابن أبي شيبة (٢/ ١٥١) وإسناده صحيح.
(٣) زيادة من (ز).
(٤) زيادة من (ز).
(٥) زيادة من الصارم(١٢١/ ب).

وأما **الوجه الثاني**: فتوجيهه أن الحديث ليس فيه ثناء على المسلم ولا مدح له ولا ترغيب له في ذلك ولا ذكر أجر له كما جاء في الصلاة والسلام المأمور بهما، فإنه قد وعد أنه: «من صلى عليه مرة صلى الله عليه عشرًا. وكذلك من سلم عليه».

وأيضًا فهما مأمور بهما، وكل مأمور به(١) ففاعله محمود مشكور مأجور.

وأما قوله: «ما من رجل يمر بقبر الرجل فيسلم عليه إلا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام. وما من (مسلم)(٢) يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام».

فإنما فيه مدح المسلم عليه والإخبار بسماعه السلام وأنه يرد السلام فيكافئ المسلم عليه لا يبقى للمسلم عليه فضل فإنه بالرد تحصل المكافأة كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا حُيِّيتُم بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا﴾ [سورة النساء: ٨٦]، ولهذا كان الرد من باب العدل المأمور به الواجب لكل(٣) مسلم إذا كان سلامه مشروعًا، وهذا كقوله «من سألنا أعطيناه، ومن لم يسألنا أحب إلينا»(٤). هو إخبار بإعطائه السائل ليس هذا أمرًا بالسؤال، وإن كان السلام ليس مثل السؤال لكن هذا اللفظ إنما يدل على مدح الراد، وأما المسلم فيقف الأمر فيه على الدليل.

وإذا كان المشروع لأهل مدينته أن لا يقفوا عند الحجرة ويسلموا عليه علم قطعًا أن الحديث لم يرغب في ذلك.

---

(١) في (ز) زيادة: فصاحبه.

(٢) المثبت من (ز) (س) وفي الصارم: رجل.

(٣) هنا زيادة (من) (ز).

(٤) رواه الإمام أحمد (١٧/ ٤٨٩) والطيالسي (٣/ ٦٦٢) وغيرهما من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، وأصله في صحيح البخاري (١٤٦٩) ومسلم (١٠٥٣).

ومما يبين ذلك أن مسجده كسائر المساجد لم يختص بجنس من العبادات لا يشرع في غيره، وكذلك المسجد الأقصى، ولكن (خصا)[1] بأن العبادة فيهما أفضل، بخلاف المسجد الحرام فإنه مخصوص بالطواف واستلام الركن وتقبيل الحجر وغير ذلك.

وأما المسجدان الآخران فما يشرع فيهما من صلاة وذكر واعتكاف وتعلم وتعليم وثناء على الرسول وصلاة عليه وتسليم عليه وغير ذلك من العبادات فهو مشروع في سائر المساجد، والعمل الذي يسمى زيارة لقبره لا يكون إلا في مسجده لا خارجًا عن المسجد. فعلم أن المشروع من ذلك العمل مشروع في سائر المساجد لا اختصاص لقبره بجنس من أجناس العبادات، ولكن العبادة في مسجده أفضل منها في غيره لأجل المسجد لا لأجل القبر.

ومما يوضح هذا أنه لم يعرف عن أحد من الصحابة أنه تكلم باسم زيارة قبره لا ترغيبًا في ذلك ولا غير ترغيب، فعلم أن مسمى هذا الاسم لم يكن له حقيقة عندهم، ولهذا كره من كره من العلماء إطلاق هذا الاسم، والذين أطلقوا هذا الاسم من العلماء إنما أرادوا به إتيان مسجده والصلاة فيه والسلام عليه فيه إما قريبًا من الحجرة وإما بعيدًا عنها، إما مستقبلاً للقبلة وإما مستقبلاً للحجرة، وليس في أئمة المسلمين -لا الأربعة ولا غيرهم- من احتج على ذلك بلفظ روي في زيارة قبره، بل إنما يحتجون بفعل ابن عمر مثلاً وهو أنه كان يسلم، أو بما روي عنه من قوله: «ما من رجل يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام»[2].

---

(١) المثبت (ز) وفي (س): خص.

(٢) تقدم تخريجه.

وذلك احتجاج بلفظ السلام لا بلفظ الزيارة، وليس في شيء من مصنفات المسلمين التي يعتمدون عليها في الحديث والفقه أصل عن الرسول ولا عن أصحابه في زيارة قبره.

أما أكثر مصنفات جمهور العلماء فليس فيها استحباب شيء من ذلك بل يذكرون المدينة وفضائلها وأنها حرم، ويذكرون مسجده وفضله وفضل الصلاة فيه والسفر إليه وإلى المسجد الحرام ونذر ذلك ونحو ذلك من (المسائل)[1]، ولا يذكرون استحباب زيارة قبره لا بهذا اللفظ ولا بغيره.

فليس في الصحيحين وأمثالهما شيء من ذلك، ولا في عامة السنن مثل النسائي والترمذي وغيرهما، ولا في مسند الشافعي وأحمد واسحاق وأمثالهم من الأئمة.

وطائفة أخرى ذكروا ما يتعلق بالقبر لكن بغير لفظ زيارة قبره، كما روى مالك في الموطأ عن ابن عمر أنه كان يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أبي بكر وعمر، وكما قال أبو داود في سننه: باب ما جاء في زيارة قبره[2] وذكر قوله: ما من رجل يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام.

ولهذا أكثر كتب الفقه المختصرة التي تحفظ ليس فيها استحباب زيارة قبره مع ما يذكرونه من أحكام المدينة، وإنما يذكر ذلك قليل منهم، والذين يذكرون ذلك يفسرونه بإتيان المسجد كما تقدم، ومعلوم أنه لو كان هذا من سنته المعروفة عند

(١) المثبت من (س) والصارم (٩٣/ ب) وفي (ز): المساجد.
(٢) المثبت (ز) وفي (س):القبر. وفي نسخة الحافظ بخطه وأشار بالحاشية (باب زيارة القبور) وفي طبعة دار التأصيل لسنن أبي داود أشاروا بالحاشية لبعض النسخ: باب في الصلاة على النبي - صلى الله عليه وسلم - وزيارة قبره.

أمته المعمول بها من زمن الصحابة والتابعين لكان (ذكر)[1] ذلك مشهورًا عند علماء الإسلام في كل زمان، كما اشتهر ذكر الصلاة عليه والسلام عليه، وكما اشتهر عندهم ذكر مسجده وفضل الصلاة فيه، فلا يكاد يعرف مصنف للمسلمين في الحديث والفقه إلا وفيه ذكر الصلاة والسلام عليه، وذكر فضل مدينته والصلاة في مسجده.

ولهذا لما احتاج المنازعون في هذه المسألة إلى ذكر سنته وسنة خلفائه وما كان عليه أصحابه لم يقدر أحد منهم على أن يستدل في ذلك بحديث منقول عنه إلا وهو حديث ضعيف بل موضوع مكذوب. وليس معهم بذلك نقل عن الصحابة ولا عن أئمة المسلمين فلا يقدر أحد أن ينقل عن إمام من أئمة المسلمين أنه قال يستحب السفر إلى مجرد زيارة القبور، ولا السفر إلى مجرد زيارة قبور الأنبياء والصالحين، ولا السفر لمجرد زيارة قبره بدون الصلاة في مسجده.

بل كثير من المصنفات ليس فيها إلا ذكر المسجد والصلاة فيه وهي الأمهات (كالصحيحين)[2] ومساند الأئمة و(غيرها)[3]، وفيها ما فيه ذكر السلام عند الحجرة كما جاء عن ابن عمر وكما فهموه من قوله، ومنها ما يذكر فيه لفظ زيارة قبره والصلاة في مسجده، وفيها ما يطلق فيه زيارة قبره ويفسر ذلك بإتيان مسجده والصلاة فيه والسلام عليه فيه.

وأما التصريح باستحباب السفر لمجرد زيارة قبره دون مسجده فهذا لم أره عن أحد من أئمة المسلمين ولا رأيت أحدًا من علمائهم صرح به، وإنما

---

(١) زيادة من (س).
(٢) المثبت (ز) وفي (س): كما في الصحيحين.
(٣) المثبت (ز) وفي (س): غيرهما.

(غايـة)[1] الذي يدعي ذلك أنه يأخذه مـن لفظ مجمل قاله بعض المتأخرين، مـع أن صاحـب ذلك اللفظ قـد يكون صرح بأنه لا يسـافر إلا إلى المسـاجد الثلاثـة، أو أن السـفر إلـى غيرها منهي عنـه، فإذا جمع كلامـه علم أن الذي استحبه ليس هو السفر لمجرد القبر بل للمسجد.

ولكن قد يقال: إن كلام بعضهم ظاهر في استحباب السفر لمجرد الزيارة.

فيقال: هذا الظهور إنما كان لما فهم المسـتمع من زيارة قبره ما يفهم من زيارة سـائر القبور، فمن قال إنه يسـتحب زيارة قبره كما يسـتحب زيارة سائر القبور وأطلـق هـذا كان ذلك متضمنًا لاسـتحباب السـفر لمجـرد القبر، فـإن الحجاج وغيرهـم لا يمكنهم زيارة قبره إلا بالسـفر إليه، لكن قد علم أن الزيارة المعهودة من القبور ممتنعة (من)[2] قبره فليسـت مـن العمل المقدور ولا المأمور به فامتنع أن يكـون أحـد من العلمـاء يقصد بزيارة قبـره هذه الزيارة، وإنما أرادوا السـفر إلى مسـجده والصلاة والسـلام عليه والثناء عليه هناك، لكن سـموا هذا زيارة لقبره كما اعتادوه. (ولو)[3] سلكوا مسلك التحقيق الذي سلكه الصحابة ومن تبعهم لم يسـموا هذا زيارة لقبره، وإنما هو زيارة لمسـجده وصلاة وسـلام عليه ودعاء له وثناء عليه في مسجده، سواء كان القبر هناك أو لم يكن.

ثـم كثيـر مـن المتأخريـن لما رويـت أحاديث فـي زيارة قبـره ظن أنهـا أو بعضها صحيـح فتركب من إجمال اللفـظ ورواية هذه الأحاديث الموضوعة غلط من غلط في اسـتحباب السـفر لمجرد زيارة القبـر، وإلا فليس هذا قولاً منقـولاً عن إمام من أئمة المسلمين، وإن قدر أنه قاله بعض العلماء كان هذا قولاً ثالثًا في هذه المسألة.

---

(١) المثبت (س) والصارم وفي (ز): عامة.
(٢) المثبت (ز) وفي (س) وصارم: في.
(٣) في الصارم: ولكن.

فإن الناس في السفر لمجرد زيارة القبور لهم قولان: النهي، والإباحة، فإذا كان قولاً من عالم مجتهد ممن يعتد به في الإجماع أن ذلك مستحب صارت الأقوال ثلاثة، ثم ترجع إلى الكتاب والسنة، كما قال تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَطِيعُواْ ٱللَّهَ وَأَطِيعُواْ ٱلرَّسُولَ وَأُوْلِى ٱلْأَمْرِ مِنكُمْۖ فَإِن تَنَٰزَعْتُمْ فِى شَىْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى ٱللَّهِ وَٱلرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِۚ ذَٰلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [سورة النساء: ٥٩].

والمقصود أن هذا كله يبين ضعف حجة (المفرق)[١] بين الصادر من المدينة والوارد (عليه)[٢] والوارد على مسجده من الغرباء والصادر عنه، وذلك أنه يمتنع أن يقال إنه يرد على هؤلاء ولا يرد على أحد من أهل المدينة المقيمين بها، فإن أولئك هم أفضل أمته وخواصها وهم الذين خاطبهم بهذا فيمتنع أن يكون المعنى: من سلم منكم يا أهل المدينة لم أرد عليه ما دمتم مقيمن بها. فإن المقام بها هو غالب أوقاتهم، وليس في الحديث تخصيص ولا عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل على ذلك.

يبين هذا أن الحجرة لما كانت مفتوحة وكانوا يدخلون على عائشة(رضي الله عنها)[٣] لبعض الأمور فيسلمون عليه إنما كان يرد عليهم إذا سلموا.

إن قيل: إنه لم يكن يرد عليهم فهذا تعطيل للحديث.

وإن قيل: كان يرد عليهم من هناك ولا يرد عليهم إذا سلموا من خارج فقد ظهر الفرق.

وإن قيل: بل هو يرد على الجميع فحينئذ إن كان رده لا يقتضي استحباب هذا السلام بطل الاستدلال به.

---

(١) المثبت (ز) وفي (س) والصارم: الفرق.
(٢) المثبت (ز) (س) والصارم وعلى هامشها: لعله (عليها) من الغرباء.
(٣) زيادة من (ز).

وإن كان رده يقتضي الاستحباب وهو (الآن مختص بمن)[1] سلم من خارج لزم أن يستحب لأهل المدينة السلام كلما دخلوا المسجد وخرجوا، وهو خلاف ما أجمع عليه الصحابة والتابعون لهم بإحسان وخلاف قول المفرقين.

ومن أهل المدينة من قد لا يسافر منها أو لا يسافر إلا للحج، والقادم قد يقيم بالمدينة العشر والشهر، فهذا يرد عليه في اليوم (والليلة)[2] عشر مرات وأكثر كلما دخل وكلما خرج، وذاك المدني المقيم لا يرد عليه قط في عمره إلا مرة واحدة[3].

وأيضًا فاستحباب هذا الوارد والصادر تشبيه له بالطواف الذي يشرع للحاج عند الورود إلى مكة وهو الذي يسمى طواف القدوم وطواف التحية وطواف الورود، وعند الصدر وهو الذي يسمى طواف الوداع.

وهذا تشبيه لبيت المخلوق ببيت الخالق، ولهذا لا يجوز الطواف بالحجرة بالإجماع بل ولا الصلاة إليها، لما ثبت عنه في صحيح مسلم عن أبي مرثد الغنوي أنه قال صلى الله عليه وسلم: «لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا إليها»[4].

وأيضًا فالطواف بالبيت يشرع لأهل مكة (وغيرهم)[5] كلما دخلوا المسجد، والوقوف عند القبر كلما دخل المدني لا يشرع بالاتفاق، فلم يبق الفرق بين المدني وغير المدني له أصل في السنة ولا نظير في الشريعة ولا هو مما سنه الخلفاء

(١) زيادة من الصارم (١٢٢ / أ).
(٢) زيادة من (س) والصارم.
(٣) المثبت من (ز) وفي الصارم (١٢٢ / ب): في عمره ولا مرة.
(٤) رواه مسلم (٩٧٢) كتاب الجنائز من حديث أبي مرثد الغنوي رضي الله عنه.
(٥) زيادة من (س).

الراشدون وعمل به عامة الصحابة، ولا يجوز أن يجعل هذا من شريعته وسنته، وإذا فعلـه من الصحابة الواحد والاثنان والثلاثـة وأكثر دون غيرهم كان غايته أن يثبت به التسويغ بحيث يكون هذا مانعًا من دعوى الإجماع على خلافه، بل يكون كسـائر المسـائل التي ساغ فيها الاجتهاد لبعض العلماء، أما أن يجعل من سـنة الرسول وشـريعته وحكمه ما لم تدل عليه سنته لكون بعض السلف فعل ذلك فهذا لا يجوز[1]. ونظير هذا مسحه للقبر.

قـال أبو بكر الأثـرم: قلت لأبي عبد الله -يعني أحمـد بن حنبل- قبر النبي صلى الله عليه وسلم يلمس ويتمسح به؟ فقال: ما أعرف هذا. قلت له: فالمنبر؟ قال: أما المنبر فنعم قد جاء فيه، قال أبو عبد الله: شيء يروونه عن ابن أبي فديك عن ابن أبي ذئب عن ابن عمر أنه مسح على المنبر[2].

قال: ويروونه عن سعيد بن المسيب في الرمانة[3].

قلـت: ويروى عن يحيى بن سـعيد يعني الأنصاري شيخ مالـك وغيره أنه حيـث أراد الخروج إلى العراق جاء إلى المنبر فمسـحه ودعا، فرأيته استحسـن ذلك. ثم قال: لعله عند الضرورة و(المشي)[4].

قلـت لأبي عبد الله: إنهم يلصقـون بطونهم بجدار القبر. وقلت له: ورأيت أهل العلم من أهل المدينة لا يمسونه، ويقومون ناحية فيسلمون.

---

(١) وهذه فائدة جليلة وقاعدة عظيمة ينبغي فهمها وتدبرها.

(٢) رواه ابن سعد في الطبقات (١/ ٢١٨) من طريق ابن أبي فديك عن ابن أبي ذئب عن حمزة بن أبي جعفر، عن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عبد القاري، وإسناده ضعيف حمزة وإبراهيم مجهولي الحال.

(٣) رواه ابن أبي شيبة (٣/ ٤٥٠) عن سعيد أنه كره أن يضع يده على المنبر.

(٤) المثبت من (ز) (س)وعلى هامشها: الشيء.

فقال أبو عبد الله: نعم، وهكذا كان ابن عمر يفعل[1]. ثم قال أبو عبد الله: بأبي وأمي صلى الله عليه وسلم.

وقد ذكر أحمد بن حنبل رحمه الله أيضًا في منسك المروذي نظير ما نقل عن ابن عمر وابن المسيب ويحيى بن سعيد، وهذا كله إنما يدل على التسويغ وأن هذا مما فعله بعض الصحابة. فلا يقال انعقد إجماعهم على تركه بحيث يكون فعل من فعل ذلك اقتداء ببعض السلف لم يبتدع هو شيئًا من عنده.

وإما أن يقال إن الرسول ندب إلى ذلك ورغب فيه وجعله عبادة وطاعة يشرع فعلها، فهذا يحتاج إلى دليل شرعي، لا يكفي في ذلك فعل بعض السلف[2].

ولا يجوز أن يقال: إن الله ورسوله يحب ذلك أو يكرهه، وإنه سن ذلك وشرعه، أو نهى عن ذلك وكرهه (ونحو ذلك)[3]، (ولا يجوز ذلك)[4] إلا بدليل يدل على ذلك، لا سيما إذا عرف أن جمهور (الصحابة)[5] لم يكونوا يفعلون ذلك، فيقال: لو كان هو ندبهم إلى ذلك وأحبه لهم لفعلوه فإنهم كانوا أحرص الناس على الخير. ونظائر هذا متعددة والله أعلم.

---

(١) ذكر رواية الإمام أحمد: ابن قدامة في المغني (٣/ ٤٧٩). وعلى فرض ثبوت الأثر عن ابن عمر رضي الله عنهما فقد وجه شيخ الإسلام ابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم (٢/ ٢٤٥) أثر ابن عمر بقوله:.. وكره مالك التمسح بالمنبر، كما كرهوا التمسح بالقبر، فأما اليوم فقد احترق المنبر، وما بقيت الرمانة، وإنما بقي من المنبر خشبة صغيرة، فقد زال ما رخص فيه، لأن الأثر المنقول عن ابن عمر وغيره، إنما هو التمسح بمقعده. وفي مجموع الفتاوى (٢٧/ ٧٩) قال: حتى تنازع الفقهاء في وضع اليد على منبر سيدنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما كان موجودا فكرهه مالك وغيره؛ لأنه بدعة وذكر أن مالكا لما رأى عطاء فعل ذلك لم يأخذ عنه العلم ورخص فيه أحمد وغيره؛ لأن ابن عمر رضي الله عنهما فعله. وقال الشيخ ابن باز رحمه الله(٩/ ١٠٩): وأما ما نقل عن ابن عمر رضي الله عنهما من تتبع آثار النبي صلى الله عليه وسلم واستلامه المنبر فهذا اجتهاد منه رضي الله عنه لم يوافقه عليه أبوه ولا غيره من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم. وهم أعلم منه بهذا الأمر، وعلمهم موافق لما دلت عليه الأحاديث الصحيحة.

(٢) وهذا كلام متين وهو فارق بين أهل السنة وأهل الأهواء

(٣) زيادة من (س)والصارم.

(٤) زيادة من (ز).

(٥) المثبت من (ز) وفي (س) والصارم: أصحابه.

والمؤمن قد يتحرى الصلاة (أو الدعاء)[1] في مكان دون مكان لاجتماع قلبه فيه وحصول خشوعه فيه، لا لأنه يرى أن الشارع فضل ذلك المكان كمصلاه الذي يكون في بيته ونحو ذلك.

فمثل هذا إذا لم يكن منهيًا عنه لا بأس به، ويكون ذلك مستحبًا في حق ذلك الشخص لكون عبادته فيه أفضل، كما إذا صلى القوم خلف إمام يحبونه كانت صلاتهم أفضل من أن يصلوا خلف من هم له كارهون.

وقد يكون العمل المفضول في حق بعض الناس أفضل لكونه أنفع له وكونه أرغب فيه، وهو أحب إليه من عمل أفضل منه لكونه يعجز عنه (أو لم يتيسر له)[2]، فهذا يختلف بحسب اختلاف الأشخاص، وهو غير ما ثبت فضل جنسه بالشرع، كما ثبت أن الصلاة أفضل ثم القراءة ثم الذكر بالأدلة الشرعية، مع أن العمل المفضول في مكانه هو أفضل من الفاضل في غير مكانه، كفضيلة الذكر والدعاء والقراءة بعد الفجر والعصر على الصلاة المنهي عنها في هذا الوقت، وكفضيلة التسبيح في الركوع والسجود على القراءة لأنه ينهى أن يقرأ القرآن راكعًا أو ساجدًا، وكفضيلة الدعاء في آخر الصلاة على القراءة هناك لأنه موطن الدعاء، ونظائره متعددة، وبسط هذا له موضع آخر.

ولكن المقصود هنا أن يعلم أن ما قيل إنه مستحب للأمة قد ندبهم إليه الرسول ورغبهم فيه فلا بد له من دليل يدل على ذلك، فلا يضاف إلى الرسول إلا ما صدر عنه، والرسول هو الذي فرض الله على جميع الخلق الإيمان به وطاعته واتباعه وايجاب ما أوجبه وتحريم ما حرمه وشرع ما شرعه، وبه فرق الله بين الهدى والضلال والرشاد والغي والحق والباطل والمعروف والمنكر.

---

(١) زيادة من (س) والصارم.
(٢) زيادة من (س).

وهو الذي شهد الله له بأنه يدعو إليه بإذنه ويهدي إلى صراط مستقيم وأنه على صراط مستقيم، وهو الذي جعل الرب طاعته طاعة له في مثل (قوله: ﴿مَّن يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ ٱللَّهَ﴾)[1] [سورة النساء: ٨٠]، وقوله: ﴿وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ ٱللَّهِ﴾ [سورة النساء: ٦٤]، وهو الذي لا سبيل لأحد إلى النجاة إلا بطاعته، ولا يُسأل الناس يوم القيامة إلا عن الإيمان به واتباعه وطاعته، وبه يمتحنون في القبور، قال تعالى: ﴿فَلَنَسْـَٔلَنَّ ٱلَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْـَٔلَنَّ ٱلْمُرْسَلِينَ﴾ [سورة الأعراف: ٦]، وهو الذي أخذ الله له الميثاق على النبيين وأمرهم أن يأخذوا على أممهم الميثاق أنه إذا جاءهم أن يؤمنوا به (ويصدقوه)[2] وينصروه، وهو الذي فرق الله به بين أهل الجنة وأهل النار؛ فمن آمن به وأطاعه كان من أهل الجنة ومن كذبه وعصاه كان من أهل النار، قال تعالى: ﴿وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ يُدْخِلْهُ جَنَّٰتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَا ۚ وَذَٰلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴿١٣﴾ وَمَن يَعْصِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُۥ يُدْخِلْهُ نَارًا خَٰلِدًا فِيهَا وَلَهُۥ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾[سورة النساء: ١٣-١٤].

والوعد بسعادة الدنيا والآخرة والوعيد بشقاء الدنيا والآخرة معلق بطاعته، فطاعته هي الصراط المستقيم، وهي حبل الله المتين، وهي العروة الوثقى، وأصحابها هم أولياء الله المتقون وحزبه المفلحون وجنده الغالبون، والمخالفون له هم أعداء الله حزب إبليس اللعين، قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَعَضُّ ٱلظَّالِمُ عَلَىٰ يَدَيْهِ يَقُولُ يَٰلَيْتَنِى ٱتَّخَذْتُ مَعَ ٱلرَّسُولِ سَبِيلًا ﴿٢٧﴾ يَٰوَيْلَتَىٰ لَيْتَنِى لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا ﴿٢٨﴾ لَّقَدْ أَضَلَّنِى عَنِ ٱلذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَآءَنِى ۗ وَكَانَ ٱلشَّيْطَٰنُ لِلْإِنسَٰنِ خَذُولًا﴾ [سورة الفرقان: ٢٧-٢٩]، وقال تعالى: ﴿يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِى ٱلنَّارِ يَقُولُونَ يَٰلَيْتَنَآ أَطَعْنَا ٱللَّهَ وَأَطَعْنَا ٱلرَّسُولَا۠ ﴿٦٦﴾ وَقَالُوا۟ رَبَّنَآ إِنَّآ أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَآءَنَا فَأَضَلُّونَا ٱلسَّبِيلَا۠ ﴿٦٧﴾ رَبَّنَآ ءَاتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ ٱلْعَذَابِ وَٱلْعَنْهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا﴾ [سورة الأحزاب: ٦٦-٦٨]،

---

(١) زيادة من (س) والصارم.
(٢) زيادة من (س).

وقال تعالى: ﴿ قُلْ أَطِيعُوا۟ ٱللَّهَ وَٱلرَّسُولَ ۖ فَإِن تَوَلَّوْا۟ فَإِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴾ [سورة آل عمران: ٣٢]، وقال تعالى: ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا۟ فِىٓ أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا۟ تَسْلِيمًا ﴾ [سورة النساء: ٦٥]، وقال تعالى: ﴿فَلْيَحْذَرِ ٱلَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِۦٓ أَن تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [سورة النور: ٦٣]، وقال تعالى: ﴿وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَٱلرَّسُولَ فَأُو۟لَٰٓئِكَ مَعَ ٱلَّذِينَ أَنْعَمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ ٱلنَّبِيِّۦنَ وَٱلصِّدِّيقِينَ وَٱلشُّهَدَآءِ وَٱلصَّٰلِحِينَ ۚ وَحَسُنَ أُو۟لَٰٓئِكَ رَفِيقًا ﴿٦٩﴾ ذَٰلِكَ ٱلْفَضْلُ مِنَ ٱللَّهِ ۚ﴾ [سورة النساء: ٦٩].

وجميع الرسل أخبروا أن الله أمر بطاعتهم كما قال تعالى: ﴿ وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ ٱللَّهِ ۚ﴾ [سورة النساء: ٦٤]، يأمرون بعبادة الله وحده، وتقواه وحده، وخشيته وحده، ويأمرون بطاعتهم كما قال تعالى: ﴿ وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ وَيَخْشَ ٱللَّهَ وَيَتَّقْهِ فَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْفَآئِزُونَ ﴾ [سورة النور: ٥٢]، وقال نوح: ﴿ أَنِ ٱعْبُدُوا۟ ٱللَّهَ وَٱتَّقُوهُ وَأَطِيعُونِ ﴾ (وقال في الشعراء: ﴿ فَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ وَأَطِيعُونِ ﴾)[1] [سورة الشعراء: ١٠٨]، وكذلك قال هود وصالح وشعيب ولوط.

والناس محتاجون إلى الإيمان بالرسول وطاعته في كل مكان وزمان، ليلاً ونهارًا، سفرًا وحضرًا (وسرًّا)[2] وعلانية، جماعة وفرادى، وهم أحوج إلى ذلك من الطعام والشراب بل من النفس، فإنهم متى فقدوا ذلك، فالنار جزاء من كذب بالرسول وتولى عن طاعته، كما قال تعالى: ﴿فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّىٰ ﴿١٤﴾ لَا يَصْلَىٰهَآ إِلَّا ٱلْأَشْقَى ﴿١٥﴾ ٱلَّذِى كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ﴾ [سورة الليل: ١٤-١٦]، أي كذب

(١) زيادة من الصارم وفي (س) السورة بدل الشعراء.
(٢) زيادة من (ز) والصارم.

بما أخبر به وتولى عن طاعته كما قال تعالى في موضع آخر: ﴿فَلَا صَدَّقَ وَلَا صَلَّىٰ ﴿٣١﴾ وَلَٰكِن كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ﴾ [سورة القيامة: ٣١-٣٢]، وقال: ﴿إِنَّآ أَرْسَلْنَآ إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَٰهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَآ أَرْسَلْنَآ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ﴿١٥﴾ فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ ٱلرَّسُولَ فَأَخَذْنَٰهُ أَخْذًا وَبِيلًا﴾ [سورة المزمل: ١٥-١٦]، وقال تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍۭ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَٰٓؤُلَآءِ شَهِيدًا﴾ [سورة النساء: ٤١]، وقال: ﴿يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ وَعَصَوُا۟ ٱلرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّىٰ بِهِمُ ٱلْأَرْضُ﴾ [سورة النساء: ٤٢].

والله تعالى قد سماه سراجًا منيرًا وسمى الشمس سراجًا وهاجًا، والناس إلى هذا السراج المنير أحوج منهم إلى السراج الوهاج، فإنهم محتاجون إليه سرًّا وعلانية ليلاً ونهارًا بخلاف الوهاج، وهو أنفع لهم فإنه منير ليس فيه أذى بخلاف الوهاج فإنه ينفع تارة ويضر أخرى.

ولما كانت حاجة الناس إلى الرسول والإيمان به وطاعته ومحبته وموالاته وتعظيمه وتعزيره وتوقيره عامة في كل مكان وزمان كان ما يؤمر به من حقوقه عامًّا لا يختص (بقبره)[1]، فمن خص قبره بشيء من الحقوق كان جاهلاً بقدر الرسول وقدر ما أمر الله به من حقوقه. وكل من اشتغل بما أمر الله به من طاعته شغله ذلك عما نهى عنه من البدع المتعلقة بقبره وقبر غيره، ومن اشتغل بالبدع المنهي عنها ترك ما أمر به الرسول من حقه، فطاعته هي مناط السعادة والنجاة.

والذين يحجون إلى القبور ويدعون الموتى من الأنبياء وغيرهم عصوا الرسول وأشركوا بالرب ففاتهم ما أمروا به من تحقيق التوحيد والإيمان

(١) المثبت من (ز) وفي (س): غيره.

بالرسـول، وهو تحقيق شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله، وجميع الخلق يأتون يوم القيامة فيسـألون عن هذين الأصلـين: ماذا كنتم تعبدون، وبما أجبتم المرسلين، كما بسط هذا في موضعه.

(والمقصود أن الصحابة كانوا على زمن الخلفاء)[1] الراشدين رضي الله عنهم أجمعـين يدخلون المسـجد ويصلون فيـه الصلوات الخمس ويصلـون على النبي صلى الله عليه وسـلم ويسلمون عليه عند دخول المسجد (وبعد دخوله)[2]، ولـم يكونـوا يذهبون يقفون إلى جانب الحجرة ويسـلمون(عليه)[3] هناك. وكان على عهـد الخلفاء الراشـدين والصحابة حجرتـه خارجة عن المسـجد- (كان جدارها جدار المسجد)[4] - ولـم يكن بينهم وبينه إلا(ذلك)[5] الجدار.

ثـم إنـه إنما أدخلت الحجرة في المسـجد في خلافة الوليد بـن عبد الملك بعد موت عامة الصحابة الذين كانوا بالمدينة وكان من آخرهم موتًا جابر بن عبدالله وهـو توفـي في خلافة عبـد الملك قبل خلافـة الوليد فإنه توفي سـنة (ثمان)[6] وسـبعين والوليد تولى سنة (سـت)[7] وثمانين وتوفي سنة (ست)[8] وتسعين، فكان بناء المسجد وإدخال الحجرة فيه فيما بين ذلك.

وقد ذكر أبو زيد عمر بن شبة النميري في كتاب أخبار المدينة، مدينة الرسول صلى الله عليه وسـلم، عن أشـياخه وعمن حدثوا عنه أن عمـر بن عبد العزيز

---

(١) في (هـ): ولهذا كان الصحابة على عهد الخلفاء .
(٢) زيادة من (ز) .
(٣) زيادة من (هـ) .
(٤) زيادة من (هـ) .
(٥) زيادة من (هـ) .
(٦) المثبت من الصارم، وهو قول يحيى بن بكير وعمرو بن علي انظر التهذيب (٢/ ٤٣).
(٧) المثبت من الصارم، وانظر سير أعلام النبلاء (٤/ ٣٤٨)، وفي (ز) (س): بضع.
(٨) المثبت من الصارم، وانظر سير أعلام النبلاء (٤/ ٣٤٨)، وفي (ز) (س): بضع.

(رضي الله عنه)[1] لما كان نائبًا للوليد على المدينة في سنة إحدى وتسعين هدم المسجد وبناه بالحجارة المنقوشة المطابقة[2]، وقصه وعمله بالفسيفساء وبالمرمر، وعمل سقفه بالساج وماء الذهب، وهدم حجرات أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فأدخلها في المسجد وأدخل القبر فيه ونقل لبن المسجد ولبن الحجرات فبنى به داره بالحرة، فهو فيها اليوم بياض على اللبن.

وقال: حدثنا محمد بن يحيى عن إسحاق بن إبراهيم عن هارون بن كثير قال: بنى عمر من حجارة مسجد النبي صلى الله عليه وسلم مدماكين في أعلى مسجد بني حرام الذي في الشعب، والمدماك الساف[3].

وقال أبو زيد: حدثنا محمد بن يحيى حدثني عبد العزيز بن عمران عن جعفر بن وردان عن أبيه قال: لما استعمل الوليد عمر بن عبد العزيز أمره بالزيادة في المسجد وبنيانه، فاشترى ما حواليه من الشرق والغرب والشام، فلما خلص إلى القبلة قال له عبيد الله بن عبد الله بن عمر: لسنا نبيعه (ما)[4] هو من حق حفصة، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يسكنها، فقال عمر (بن عبد العزيز)[5]: ما أنا بتارككم أو أدخلها في المسجد. فلما كثر الكلام بينهما قال له عمر: أجعل لكم في المسجد بابًا تدخلون منه وأعطيكم دار الرقيق مكان هذه الطريق وما بقي من الدار فهو لكم، فقبلوا، فأخرج بابهم من المسجد، وهي الخوخة التي في المسجد تخرج من دار حفصة بنت عمر، وأعطاهم دار الرقيق، وقدم الجدار في موضعه اليوم وزاد من الشرق ما بين الأسطوانة المربعة إلى جدار المسجد اليوم، و(مد)[6] عشرة أساطين من مربعة القبر إلى الرحبة إلى الشام، ومدّ من الغرب

---

(١) زيادة من (ز).
(٢)انظر تاريخ المدينة لابن شبة (١/ ٧٤) الدرة الثمينة في أخبار المدينة (ص ١١٣).
(٣) لم أجده في المطبوع.
(٤) من (ز) وسقطت من (س).
(٥)زيادة من (س)
(٦) المثبت من (ز) وفي (س): هو. وفي المطبوع الدرة الثمينة (معه).

أسطوانتين، وأدخل فيه حجرات أزواج النبي صلى الله عليه وسلم، وأدخل فيه دور عبد الرحمن بن عوف الثلاث التي يقال لهن القرائن، قال: فلما قدم الوليد حاجًا جعل يطوف في المسجد وينظر إليه ويقول: هاهنا، ومعه أبان بن عثمان فلما استنفد الوليد النظر إلى المسجد التفت إلى أبان بن عثمان فقال: أين بناؤنا من بنائكم؟ فقال أبان: إنا بنيناه بناء المساجد، وبنيتموه بناء الكنائس.

قال: ومكث عمر في بنائه ثلاث سنين[1].

قال أبو زيد: قال أبو غسان: وسمعنا من يحدث أن الوليد قال لعمر: ما منعك أن تجعل جدار المسجد على بناء جدار القبلة وأن تجعل سقفه على عمد السقيفة التي على المنبر؟ فقال: وهل تدري كم أنفقت على جدار القبلة وهاتين السقيفتين؟ قال: كم أنفقت؟ قال: خمسة وأربعين ألف درهم -وقال بعضهم: أربعة آلاف دينار- فقال: والله لكأنك أنفقتها من مالك[2].

قال أبو غسان: وقد جاءنا أن القبلة على بناء عثمان، لم يزد فيها أحد، وجاء هذا الحديث، فالله أعلم أي ذلك الحق، غير أن الأقوى عندنا أنها على بناء عثمان.

قال: وقد سمعنا أن الذي كلم به عمر بن عبد العزيز أن عمر نزل حفصة من الحجرات وإنما أعطاهم عمر الخوخة لما أعطوه من ذلك المنزل. وسمعنا من يقول: إنما أعطوه مربدًا (كان)[3] لحفصة فأدخله في المسجد، وأن ذلك المربد كان وراء منزلها من الحجرات في الزاوية التي عند القبر من ناحية المنارة، فأعطوه ذلك المربد وفتح لهم الخوخة.

---

(١) لم أجده في المطبوع. انظر الدرة الثمينة في أخبار المدينة (ص ١١٣) وتاريخ مكة المشرفة والمسجد الحرام والمدينة الشريفة والقبر الشريف لابن الضياء (ص ٢٨٢) وفي المصادر زيادة ألفاظ.
(٢) المرجع السابق.
(٣) زيادة من (ز).

قلت: قول من قال إن القبلة على بناء عثمان لم يزد فيها أحد صحيح، وما ذكره من فعل عمر بن عبد العزيز صحيح أيضًا، فإن عمر إنما بنى جدار القبلة على موضع جدار عثمان، لكنه زاد من المشرق الزيادة التي قدام حجرة عائشة وهو منزل حفصة، فكانت زيادته لما زاد من المشرق زاد أيضًا في الجدار القبلي بقدر تلك الزيادة، والجدار القبلي بالغ في تزويقه أكثر من الجدر الثلث. فقال له الوليد: ألا)[1] جعلت الجدر كلها مثله، وجعلت سقفه مثل السقيفة التي على القبر؟ فذكر عمر أن ذلك كان يذهب فيه مال كثير.

قال أبو زيد: حدثنا محمد بن يحيى عن محمد بن إسماعيل عن محمد بن عمار عن جده قال: لما صار عمر إلى جدار القبلة دعا مشيخة من أهل المدينة من قريش والأنصار والعرب والموالي فقال: تعالوا احضروا بنيان قبلتكم، لا تقولوا عمر غير قبلتنا، فجعل لا ينزع حجرًا إلا وضع مكانه حجرًا، فكانت زيادة الوليد من المشرق إلى المغرب ست أساطين، وزاد إلى الشام من الأسطوان المربعة التي في القبر أربع عشرة أسطوانة: منها عشر في الرحبة، وأربع في السقائف الأول التي كانت قبل، وزاد من الأسطوان التي دون المربعة إلى الشرق أربع أساطين، فدخل بيت النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد[2].

فهذا قد بين أن الجدار الذي بناه عمر هو موضع الجدار الذي بناه عثمان وهو الجدار اليوم، وأن الزيادة من الشرق أربع أساطين، فدخلت حجرة عائشة وما قدامها وهو حجرة حفصة، وهناك زاد الجدار القبلي أيضًا.

قال أبو زيد: قال أبو غسان: وحدثني عدة من مشايخ البلد أن عمر لما جاءه كتاب الوليد بهدم المسجد أرسل إلى عدة من آل عمر فقال: إن أمير المؤمنين قد

---

(١) المثبت من (س) وفي (ز): لما لا .
(٢) المرجع السابق .

كتب إلي أن أبتاع بيت حفصة -وكان عن يمين الخوخة قريبًا من منزل عائشة الذي فيه القبر، وكانتا تتهاديان الكلام وهما في منزليهما من قرب ما بينهما- فلما دعاهم إلى ذلك قالوا: ما نبيعه شيئًا، قال: إذن أدخله في المسجد، قالوا: أنت وذاك، فأما طريقها فإنا لا نقطعها. فهدم البيت وأعطاهم الطريق ووسعها لهم حتى انتهى بها إلى الأسطوانة، وكانت ذلك ضيقة بقدر ما يمر الرجل منحرفًا.

قال أبو غسان: ثم سام عمر بني عبد الرحمن بن عوف بدارهم فأبوا، فهدمها عليهم وأدخلها في المسجد.

وقال عبد الرحمن بن حميد: فذهب لنا متاع كثير من هدمهم.

قال: وأدخل حجرات النبي صلى الله عليه وسلم مما يلي الشرق ومن الشام.

وقال أبو غسان: أخبرني عبد العزيز بن عمران عن عبد الرحمن بن عبد العزيز الأنصاري عن شيخ من مواليهم أدرك عثمان بن حنيف قال: لما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من خيبر وزاد في مسجده البنية الثانية، ضرب الحجرات ما بين القبلة إلى الشام ولم يضربها غربيه، وكانت خارجة من المسجد مديرة به إلا من الغرب، وكانت لها أبواب في المسجد[1].

قال أبو زيد: حدثنا القعنبي وأبو غسان عن مالك قال: كان الناس يدخلون حجر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يصلون فيها (يوم)[2] الجمعة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم، وكان المسجد يضيق بأهله، ولم تكن في المسجد، وكانت أبوابها في المسجد[3].

قال أبو غسان: أخبرني مخبر من آل عمر أن حجرة حفصة كانت ما بين الخوخة التي يقال لها اليوم خوخة آل عمر إلى بيت عائشة وهو القبر، وأن

(١) انظر الدرة الثمينة في أخبار المدينة (ص: ٩٠).
(٢) زيادة من (س)
(٣) الموطأ برواية القعنبي (٢٤٥) وفيه: حدثنا القعنبي عن مالك عن الثقة عنده: أن الناس ...

موضع سرير النبي صلى الله عليه وسلم الذي كان يضطجع عليه في بيت حفصة ما بين الأسطوان الثانية من الأسطوان التي تلي الخوخة الشرقية إلى الأسطوانة التي تليها، وأن سائر الحجرات كانت متواليه بعد بيت عائشة، (فأبوابها)[1] إلى القبلة وآخرها قبالة (المنبر)[2]، وكانت من جريد عليها شعر، وكانت البيوت من مدر[3].

وقال أبو غسان: وأخبرني ابن أبي فديك سألت محمد بن (هلال)[4] عن باب بيت عائشة أين كان؟ قال: مما يلي الشام، قلت: أكان مصراعين أم فردًا؟ قال: كان فردًا، قلت: مم كان؟ قال: كان من عرعر أو ساج[5].

قلت: سائر الروايات فيها أن أبوابها مستورة بالمسوح.

قال أبو زيد: حدثني هارون بن معروف حدثنا ضمرة بن ربيعة عن عثمان بن عطاء عن أبيه عن سعيد بن المسيب قال: وددت لو تركوا لنا مسجد نبينا صلى الله عليه وسلم على حاله وبيوت أزواجه ومنبره ليقدم القادم فيعتبر[6].

قال ابن عطاء عن أبيه: وكانت بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يقوم الرجل فيمس سقف البيت، والحجرات سقف عليها المسوح[7].

قال أبو زيد: حدثنا محمد بن يحيى عن الواقدي عن عبد الله بن يزيد الهذلي قال: رأيت بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم حين هدمها عمر بن عبد العزيز

---

(١) المثبت من (ز) وفي (س): فأتموا.
(٢) زيادة من (ز).
(٣) لم أجده في المطبوع.
(٤) المثبت من (س) وفي (ز): مالك.
(٥) انظر الدرة الثمينة في أخبار المدينة (ص: ٩٠)
(٦) انظر الدرة الثمينة في أخبار المدينة (ص: ٩١) تاريخ مكة المشرفة والمسجد الحرام والمدينة الشريفة والقبر الشريف (ص: ٢٦٩)
(٧) انظر ما سبق من المراجع. وروى ابن سعد في الطبقات (١/ ٤٣١) عن الحسن قال: كنت أدخل بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في خلافة عثمان بن عفان، فأتناول سقفها بيدي.

كانت باللبن ولها حجر من جريد مطرور بالطين، عددت تسعة أبيات بحجرتها، وهي ما بين بيت عائشة إلى الباب الذي يلي باب النبي صلى الله عليه وسلم إلى منزل أسماء بنت الحسن اليوم، ورأيت بيت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وحجرتها من لبن، فسألت ابن ابنها فقال: لما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة دومة الجندل بنت حجرتها بلبن، فلما نظر إلى اللبن فدخل عليها أول نسائه فقال: ما هذا البناء؟ فقالت: أردت أن أكف أبصار الناس، فقال: «يا أم سلمة، إن شر ما ذهبت فيه أموال الناس البنيان»[1].

قال الواقدي: فحدثت بهذا الحديث معاذ بن محمد الأنصاري فقال: سمعت عطاء الخراساني في مجلس فيه عمران بن أبي أنس يقول وهو بين القبر والمنبر: أدركت حجرات أزواج النبي صلى الله عليه وسلم من جريد على أبوابها المسوح من شعر أسود، فحضرت كتاب الوليد يقرأ، فأمر بإدخالها في المسجد، فما رأيت يومًا كان أكثر من ذلك اليوم باكيًا. فسمعت سعيد بن المسيب يقول: والله لوددت أنهم تركوها على حالها، ينشأ (ناشئ)[2] من المدينة ويقدم قادم من الأفق، فيرى ما (اكتفي)[3] به النبي صلى الله عليه وسلم في حياته، فيكون ذلك مما يزهد الناس في التكاثر والتفاخر[4].

قال: فلما فرغ عطاء الخراساني من حديثه قال عمران بن أبي أنس: كان فيها أربعة أبيات بلبن له حجر من جريد، وكانت خمسة أبيات من جريد مطينة لا حجر لها على أبوابها مسوح الشعر، ذرعت الستر فوجدته ثلاثة أذرع في ذراع وعظم الذراع. فأما ما ذكرت من كثرة البكاء فلقد رأيتني وأنا في المسجد فيه نفر من (أبناء)[5] أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو سلمة بن

(١) رواه ابن سعد في الطبقات (١/ ٤٢٩) وابن النجار في الدرة الثمينة (ص٩٠) والواقدي متروك الحديث.
(٢) المثبت من الطبقات وفي (ز): من ينشأ.
(٣) المثبت من الطبقات وفي (ز) غير واضح.
(٤) انظر الدرة الثمينة (ص٩١).
(٥) زيادة من الطبقات.

عبد الرحمن وأبو أمامة بن سهل بن حنيف وخارجة بن زيد وإنهم يبكون حتى أخضل الدمع لحاهم، وقال يومئذ أبو أمامة: ليتها تركت حتى يقصر الناس عن البناء، ويرى الناس ما رضي الله لنبيه وخزائن الدنيا بيده[1].

قلت: قوله في هذه الرواية: إن فيهم نفرًا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إن كان هذا محفوظًا فمراده من كان صغيرًا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم مثل أبي أمامة بن سهل بن حنيف، ومثل محمود بن الربيع، ومثل السائب بن يزيد، وعبد الله بن أبي طلحة، فأما من كان مميزًا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فلم يكن بقي منهم أحد، لكن في سهل بن سعد خلاف: قيل توفي سنة ثمان وثمانين فيكون قد مات قبل ذلك أو سنة إحدى وتسعين، ولفظ الحجرة في هذه الآثار لا يراد به جملة البيت كما في قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِن وَرَآءِ ٱلْحُجُرَٰتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ [سورة الحجرات: ٤]، بل يراد ما يتخذ حجرة للبيت عند بابه مثل الحريم للبيت، و هذه كانت من جريد النخل، بخلاف الحجر التي هي المساكن فإنها كانت من اللبن، وأم سلمة جعلت حجرتها من لبن كما يروى أن بعضها كانت له حجرة وبعضها لم يكن له حجرة، والأبواب (مسدودة)[2] (بستور)[3] الشعر، وكان بيت علي الذي يسكن فيه هو وفاطمة خلف حجرة عائشة، لم يزل حتى أدخله الوليد في المسجد.

ومما يوضح مسمى الحجرة التي قدام البيت ما في سنن أبي داود وغيره عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «صلاة المرأة في بيتها أفضل من صلاتها في حجرتها، وصلاتها في مخدعها أفضل من صلاتها في بيتها»[4].

---

(١) انظر الدرة الثمينة (ص٩١).
(٢) المثبت من (ز) وفي (س): مستورة.
(٣)المثبت من (س) وفي (ز): هي ستورة.
(٤) أخرجه أبو داود (٥٧٠) وابن خزيمة (١٦٩٠) والحاكم (١/ ٣٢٨) وغيرهم من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه. والحديث صححه ابن خزيمة والحاكم والألباني في سنن أبي داود.

فبين أنه كلما كان المكان أستر لها فصلاتها فيه أفضل، فالمخدع أستر من البيت الذي يقعد فيه، والبيت أستر من الحجرة التي هي أقرب إلى الباب والطريق،(وبيت حفصة أخذ بعضه عثمان لما زاد في قبلي المسجد)[1].

قال أبو زيد: حدثنا محمد بن يحيى حدثني عبد العزيز بن عمران عن عبد الله بن أبي عائشة عن محمد بن إبراهيم بن الحارث عن أبيه قال: زاد عثمان بن عفان في المسجد قبل أن يقتل بأربع سنين فزاد فيه من ناحية القبلة فوضع جداره على جدار المقصورة اليوم، وزاد فيه من المغرب أسطواناً بعد المربعة، وزاد فيه من الشام خمسين ذراعًا، لم يزد فيه من الشرق شيئًا[2].

قال أبو غسان: وأخبرني غير واحد من ثقات أهل البلد أن عثمان زاد في القبلة إلى موضع القبلة اليوم ثم لم يغير ذلك إلى اليوم.

قال أبو زيد: حدثنا محمد بن يحيى عن (عبد الرحمن)[3] بن سعد عن أشياخه أن عثمان أدخل فيه دار العباس بن عبد المطلب مما يلي القبلة والشام والغرب، وأدخل بعض بيوت حفصة بنت عمر مما يلي القبلة، فأقام المسجد على تلك الحال حتى زاد فيه الوليد بن عبد الملك.

وحدثنا محمد بن يحيى عن رجل عن ابن أبي الزناد عن خارجة بن زيد قال: قدم عثمان المسجد وزاد في قبلته، ولم يزد في شرقيه، زاد في غربيه قدر أسطوانة، وبناه بالحجارة المنقوشة والقصة وبيضه بالقصة، وقدر زيد بن ثابت أساطينه فجعلها على قدر النخل، وجعل فيه طيقانًا مما يلي الشرق والغرب،

(١) زيادة من (ز)
(٢) انظر تاريخ مكة المشرفة والمسجد الحرام والمدينة الشريفة والقبر الشريف (ص: ٢٨١)
(٣) المثبت من (س) وفي (ز): عبد العزيز. وعبد الرحمن بن سعد بن عمار المدني يروي عنه أبو غسان محمد بن يحي وغيره. انظر ترجمته في تهذيب الكمال (٤/ ٤٠٧)

وذلك قبل أن يقتل عثمان بأربع سنين، فزاد فيه إلى الشام خمسين ذراعًا[١].

قلت: حجر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم لم يبنهن كلهن مع بناء المسجد أولاً، فإنه لم يكن حينئذ متزوجًا بتسع، بل بنى بعائشة وكان قد تزوجها بمكة، وكذلك سودة، ثم بحفصة، فلهذا كانت حجرهن لاصقة بالمسجد، وآخر من تزوجها صفية بنت حيي لما فتح خيبر سنة سبع من الهجرة وحينئذ اتخذ لها بيتًا، وكان بيتها أبعد عن المسجد من غيره كما في الصحيحين عن علي بن الحسين عن صفية بنت حيي أم المؤمنين قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم معتكفًا فأتيته أزوره ليلاً فحدثته ثم قمت فانقلبت، فقام معي ليقلبني، وكان مسكنها في دار أسامة بن زيد، فمر رجلان من الأنصار فلما رأيا النبي صلى الله عليه وسلم أسرعا، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «على رسلكما، إنها صفية بنت حيي. فقالا: سبحان الله يا رسول الله. فقال: إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم، وإني خشيت أن يقذف في قلوبكما شرًا، أو قال شيئًا»[٢].

ففي الحديث أن مسكنها كان في دار أسامة بن زيد، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قام معها ليقلبها إلى مسكنها، وأنه مر به رجلان من الأنصار، ولو كان مسكنها متصلاً بالمسجد لم يحتج إلى شيء من ذلك، فإن المسجد لم يكن فيه ما يخافه، ولكن خرج معها من المسجد ليوصلها إلى مسكنها، والرجلان مرا به في الطريق لم يكن مرورهما في المسجد، فإن المسجد لم يكن طريقًا بالليل، ولو رأياه في المسجد لم يحتج أن يقول ما قال، بل رأياه ومعه امرأة خارجًا من المسجد فقال ما قال لئلا يقذف الشيطان في قلوبهما شيئًا من الظن السيء فيهلكا بذلك.

---

(١) رواه البخاري نحوه (٤٤٦)، وانظر الدرة الثمينة في أخبار المدينة (ص: ١١٢)

(٢) رواه البخاري كتاب بدء الخلق(٣٢٨١)ومسلم كتاب السلام (٢١٧٥) من حديث صفية رضي الله عنها.

وأما ما ذكروه من أن عثمان زاد في المسجد من جهة الشام -مع أنه لم يأخذ شيئًا من الحجر- فعُلم أن من الحجر ما لم يكن ملتصقًا بالمسجد، فإن الناس بنوا دورهم متصلة بالمسجد قبل أن يتزوج جويرية وصفية وغيرهما، ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم ليزاحم أحدًا في داره، فكان يتخذ الحجرة شامي المسجد وإن لم تكن متصلة به، ولهذا ذكروا أن عثمان زاد من جهة الشام خمسين ذراعًا ولم يأخذ شيئًا من الحجر، بل الوليد زاد على ذلك فأخذ الحجر، وكانت الحجر كما ذكروا من ناحية الشرق مع الاتصال، وحجرة حفصة شرقية وقبلية، فإن حجرة عائشة هي التي كانت مسامتة لم تتقدم المسجد، وأما حجرة حفصة فكانت فاضلة عن المسجد من مقدمه، ولهذا زادوها في المسجد مع الزيادة في المسجد، وكذلك الحجر التي كانت في الشام كانت شرقية وشامية لكن الشامي لم يكن ملتصقًا بالمسجد، فلهذا قال من قال: كانت الحجر من شرقيه و قبليه ولم يذكر الشام.

وذكر آخرون أن منها ما كان من الشام، ولا منافاة بين القولين، فإن (صاحب)[1] القول الأول أراد ما يتصل بالمسجد، وما كان شام المسجد بقليل كان شرقية أيضًا فكانت هذه شرقية شامية، ومن قال شامية فمعناه أنها من جهة شامي الشرق وإن لم تكن متصلة بالمسجد، فكثير من الروايات من هذا الباب قد يظن بها تناقض فإن كانت مناقضة فما ناقض الصحيح فهو باطل، وإن كان المعنى متفقًا فلا تناقض.

وقد جاءت (الآثار)[2] بأن حكم الزيادة في مسجده حكم المزيد تضعف فيه الصلاة بألف صلاة، كما أن المسجد الحرام حكم الزيادة فيه حكم المزيد فيجوز الطواف فيه والطواف لا يكون إلا في المسجد لا خارجًا منه، ولهذا اتفق الصحابة على أنهم يصلون في الصف الأول من الزيادة التي زادها عمر ثم

(١) زيادة من (س).
(٢) المثبت من (س) والصارم وفي (ز): الأحاديث.

عثمان، وعلى ذلك عمل (المسلمون)[1] كلهم، فلولا أن حكمه حكم مسجده لكانت تلك صلاة في غير مسجده، والصحابة وسائر المسلمين بعدهم لا يحافظون على العدول عن مسجده إلى غير مسجده ويأمرون بذلك.

قال أبو زيد: حدثني محمد بن يحيى حدثني من أثق به أن عمر زاد في المسجد من القبلة إلى موضع المقصورة التي هي به اليوم، قال: فأما الذي لا يشك فيه أهل بلدنا أن عثمان هو الذي وضع القبلة في موضعها اليوم، ثم لم تغير بعد ذلك.

قال أبو زيد: حدثنا محمد بن يحيى عن محمد بن عثمان عن مصعب بن ثابت عن خباب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يومًا وهو في مصلاه: «لو زدنا في مسجدنا»[2]. وأشار بيده نحو القبلة، فلما ولي عمر رضي الله عنه قال: إن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لو زدنا في مسجدنا». وأشار بيده نحو القبلة، فأدخلوا رجلاً (موضع مصلى)[3] النبي صلى الله عليه وسلم وأجلسوه، ثم رفعوا يد الرجل وخفضوها حتى إذا رأوا من ذلك نحو ما رأوا أن النبي صلى الله عليه وسلم رفع يده، ثم مدوا مقاطًا[4] فوضعوا طرفه بيد الرجل، ثم مدوا فلم يزالوا يقدمونه ويؤخرونه حتى رأوا ذلك شبيهًا بما أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم من الزيادة فقدم عمر القبلة، فكان موضع جدار عمر في موضع عيدان المقصورة[5].

وقال: ثنا محمد بن يحيى عن محمد بن إسماعيل عن ابن أبي ذئب قال: قال عمر: لو مد مسجد النبي صلى الله عليه وسلم إلى ذي الحليفة لكان منه.

---

(١) المثبت من (ز) وفي (س) والصارم: المسلمين.
(٢) إسناده ضعيف منقطع فيه مصعب بن ثابت وهو ضعيف ولم يلق خباب، ورواه الإمام أحمد (٣٣٠) والبزار (١٥٧) وفيه عبد الله العمري وهو ضعيف. وانظر السلسلة الضعيفة (٢/ ٤٠٣)
(٣) المثبت من كتاب تاريخ مكة المشرفة (ص: ٢٨٠) وفي (ز)(س): قصد.
(٤) المقاط: الحبل. تهذيب اللغة (٩/ ٣٥)
(٥) انظر تاريخ مكة المشرفة (ص: ٢٨٠)

ثنا محمد بن يحيى عن سعد بن سعيد عن أخيه عن أبيه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لو بني هذا المسجد إلى صنعاء كان مسجدي»[1]. فكان أبو هريرة يقول: والله لو مد هذا المسجد إلى باب داري ما عدوت أن أصلي فيه.

حدثنا محمد حدثني عبد العزيز بن عمران عن فليح بن سليمان عن ابن أبي عمرة قال: زاد عمر في المسجد في شاميه، ثم قال: لو زدنا فيه حتى يبلغ الجبانة كان مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاءه الله بعامر[2].

وهذا الذي جاءت به الآثار، وهو الذي يدل عليه كلام الأئمة المتقدمين وعملهم، فإنهم قالوا: إن صلاة الفرض خلف الإمام أفضل.

وهذا الذي قالوه هو الذي جاءت به السنة، وكذلك كان الأمر على عهد عمر وعثمان، فإن كلاً منهما زاد من قبلي المسجد فكان مقامه في الصلوات الخمس في الزيادة وكذلك مقام الصف الأول الذي هو أفضل ما يقام فيه بالسنة والإجماع، وإذا كان كذلك فيمتنع أن تكون الصلاة في غير مسجده أفضل منها في مسجده وأن يكون الخلفاء والصفوف الأول كانوا يصلون في غير مسجده، وما بلغني عن أحد من السلف خلاف هذا.

لكن رأيت بعض المتأخرين قد ذكر أن الزيادة ليست من مسجده، وما علمت لمن ذكر ذلك سلفًا من العلماء، وقد ذكروا أن النبي صلى الله عليه وسلم زاد فيه لما قدم من خيبر.

---

(١) ضعيف جداً. انظر المقاصد الحسنة (ص ٤٢٤) والسلسلة الضعيفة (٢/ ٤٠٢).

(٢) ضعيف. فيه عبد العزيز بن عمران وهو متروك . انظر الميزان(٢/ ٦٣٢) وانظر المقاصد الحسنة (ص٤٢٤) والدرة الثمينة في أخبار المدينة (ص ١٠٨).

قال أبو غسان: حدثني غير واحد ولا اثنين ممن يوثق به من أهل العلم من أهل البلد أن الرسول صلى الله عليه وسلم ترك المسجد من القبلة في تلك البنية على حده الأول، (فأحدث)[1] الأساطين من الشرق إلى الأسطوانة التي دون المربعة التي عند القبر التي لها نجاف[2] طالع، وأثبت من الشام (لمزيد فيه)[3]، ومن الغرب إلى الأسطوانة التي دون المربعة الغربية، ومن بيان ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف في موضع مجلس آل عبد الرحمن بن هشام، وأن عائشة كانت ترجل رأسه وهي في بيتها وهو معتكف في المسجد.

وهذه الأمور نبهنا عليها ها هنا فإنه يحتاج إلى معرفتها، وأكثر الناس لا يعرفون الأمر كيف كان، ولا حكم الله ورسوله في كثير من ذلك، وكان من المقصود أن المسجد لما زاد فيه الوليد وأدخلت فيه الحجرة كان قد مات عامة الصحابة ولم يبق إلا من أدرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبلغ سن التمييز الذي يؤمر فيه بالطهارة والصلاة، وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «مروهم بالصلاة لسبع واضربوهم عليها لعشر وفرقوا بينهم في المضاجع»[4].

ومن المعلوم بالتواتر أن ذلك كان في خلافة الوليد بن عبد الملك، وكان بعد بضع وثمانين، وقد ذكروا أن ذلك كان سنة إحدى وتسعين، وأن عمر بن عبد العزيز مكث في بنائه ثلاث سنين، وسنة ثلاث وتسعين مات فيها خلق كثير من التابعين مثل سعيد بن المسيب وغيره من الفقهاء السبعة، ويقال لها سنة الفقهاء.

وجابر بن عبد الله كان من السابقين الأولين ممن بايع بالعقبة وتحت الشجرة، ولم يكن بقي من هؤلاء غيره لما مات وذلك قبل تغيير المسجد بسنين، ولم يبق

---

(١) في (س) : فأخذت

(٢) النجاف: هو الذي يستقبل الباب من أعلى الأسكفة. تهذيب اللغة (١١/ ٧٩)

(٣) في (س): لم يزد فيه شيء .

(٤) رواه الإمام أحمد (١١/ ٢٨٤) وأبو داود (٤٩٥) وابن أبي شيبة (١/ ٣٠٤) وغيرهم. صححه ابن الملقن في البدر المنير (٣/ ٢٣٨) والألباني في إرواء الغليل (١/ ٢٦٦).

بعده ممن كان بالغًا حين موت النبي صلى الله عليه وسلم إلا سهل بن سعد الساعدي فإنه توفي سنة ثمان وثمانين، وقيل سنة إحدى وتسعين، ولهذا قيل فيه إنه آخر من مات بالمدينة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كما قاله أبو حاتم البستي[1] وغيره. وأما من مات بعد ذلك فكانوا صغارًا، مثل السائب بن يزيد الكندي ابن أخت نمر فإنه مات بالمدينة سنة إحدى وتسعين، وقيل إنه مات بعده عبد الله بن أبي طلحة الذي حنكه النبي صلى الله عليه وسلم، وكذلك محمود بن الربيع الذي عقل مجة مجها رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه من بئر كانت في دارهم وله خمس سنين، مات سنة تسع (وتسعين)[2]، وسنه ثلاث وتسعين[3]. وأبو أمامة بن سهل بن حنيف سماه النبي صلى الله عليه وسلم أسعد باسم أسعد بن زرارة مات سنة مائة.

لكن هؤلاء لم يكن لهم في حياته من التمييز ما ينقلون عنه أقواله وأفعاله التي ينقلها الصحابة، مثل ما ينقلها جابر وسهل بن سعد وغيرهما، وأما ابن عمر فكان قد مات قبل ذلك (بعد)[4] قتل ابن الزبير بمكة سنة (أربع)[5] وسبعين، وابن عباس مات قبل ذلك بالطائف سنة (ثمان)[6] وستين، فهؤلاء وأمثالهم من الصحابة لم يدرك أحد منهم تغيير المسجد وإدخال الحجر فيه، وأنس بن مالك كان بالبصرة لم يكن بالمدينة، وقد قيل إنه آخر من مات بها من الصحابة.

---

(١) الثقات (٣/ ١٦٨)

(٢) المثبت من (س) والصارم وهو الموافق لما في الاصابة (٦/ ٣٣)، وفي (ز): ستين.

(٣) في (ز) (س): مات سنة تسع وستين ومحمود بن الربيع مات سنة ثلاث وتسعين. وفي الصارم: وله ثلاث وتسعون سنة.

(٤) المثبت من الصارم، وفي (ز) و(س): عام.

(٥) المثبت من الصارم (١٢٥/ أ)، وفي (ز) و(س): اثنتين. والأكثر أنه مات سنة ثلاثة وسبعين انظر تهذيب التهذيب (٥/ ٣٣٠).

(٦) المثبت من الصارم، وفي (ز) و(س): بضع.

وكانت حجر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم شرقي المسجد وقبليه، (وقيل)[1] وشاميه، فاشتريت من ملاكها ورثة أزواجه وزيدت في المسجد فدخلت حجرة عائشة.

وكان الذي تولى ذلك عمر بن عبد العزيز نائب الوليد على المدينة، فسدّ باب الحجرة وبنوا حائطًا آخر عليها غير الحائط القديم، فصار المسلم عليه من وراء الجدار أبعد من المسلم عليه لما كان جدارًا واحدًا.

قال هؤلاء: ولو كان سلام التحية التي يرده على صاحبه مشروعًا في المسجد (لكان)[2] له حد ذراع أو ذراعين أو ثلاثة، فلا يعرف الفرق بين المكان الذي يستحب فيه هذا السلام، والمكان الذي لا يستحب.

فإن قيل: من سلم عليه عند الحائط الغربي رد عليه.

قيل: وكذلك من كان خارج المسجد وإلا فما الفرق، وحينئذ فيلزم أن يرد على جميع أهل الأرض، وعلى كل مصل في كل صلاة كما ظنه بعض الغالطين، ومعلوم بطلان ذلك.

وإن قيل: يختص بقدر بين المُسلِّم وبين الحجرة، قيل: فما حد ذلك؟ وهم لهم قولان: منهم من يستحب القرب من الحجرة، كما استحب ذلك مالك وغيره، ولكن يقال فما حد ذلك القرب؟ وإذا جعل له حد فهل يكون من خرج عن الحد فعل المستحب؟ وآخرون من المتأخرين يستحبون التباعد عن الحجرة، كما ذكر ذلك من ذكره من أصحاب أبي حنيفة والشافعي، فهل هو بذراع أو باع أو أكثر؟ وقد قدره من قدره من أصحاب أبي حنيفة بأربعة أذرع، فإنهم قالوا يكون حين يسلم عليه يستقبل القبلة ويجعل الحجرة عن يساره ولا يدنو أكثر من ذلك.

---

(١) المثبت من الصارم و(س) وفي (ز): وقبلي المسجد.
(٢) المثبت من (ز) وفي (هـ): لم يكن كذلك.

وهـذا والله أعلم قالـه المتقدمـون، لأن المقصود به السـلام المأمـور به في القرآن كالصلاة عليه، وليس المقصود به سـلام التحية التي يرد جوابه المسـلم عليه، فإن هذا لا يشـرع فيه هذا البعد ولا يسـتقبل به القبلة ولا يسمع إذا كان بالصوت المعتاد.

وبالجملة فمن قال إنه يسـلم سـلام التحية الذي يقصد به الرد فلا بد له من تحديد بمكان ذلك، يقال إلى أين يسـمع ويرد السـلام؟ فإن حد في ذلك ذراعًا أو ذراعـين أو عشـرة أذرع أو قـال إن ذلك في المسـجد كله أو خارج المسـجد فـلا بد له من دليل، والأحاديـث الثابتة عنه فيها: إن الملائكة يبلغونه صلاة من يصلي عليه، وسـلام من يسـلم عليه[1]. ليس في شيء منها[2] أنه يسمع بنفسه ذلك، فمن زعم أنه يسمع ويرد من خارج الحجرة من مكان دون مكان فلا بد له من حد.

ومعلـوم أنـه ليـس في ذلـك حد شـرعي، ولا أحد يحـد في ذلك حـداً إلا عورض بمن يزيده أو ينقصه ولا فرق.

وأيضا فذلك يختلف (باختلاف)[3] ارتفاع الأصوات وانخفاضها، والسـنة فـي (المسـلم)[4] عليـه خفض الصوت، ورفـع الصوت في مسـجده منهي عنه بالسـلام والصلاة وغير ذلك، بخلاف المسـلم من الحجرة فإنـه فرق ظاهر بينه وبين المسلم عليه من (المسجد)[5].

---

(١) سبق تخريجه.
(٢) هنا عبارة في (ز) كتب عليها حرف (لا): أن الملائكة يبلغونه صلاة.
(٣) زيادة من (ز) والصارم.
(٤) المثبت من (ز) وفي (س): السلام. وفي الصارم: والسنة للمسلم في السلام عليه.
(٥) المثبت من (ز) (س) وفي (هـ): من وراء الحائط.

ثم السنة لمن دخل مسجده أن يخفض صوته، فالمسلم عليه إن رفع الصوت أساء الأدب برفع الصوت في المسجد، وإن لم يرفع لم يصل الصوت إلى داخل الحجرة، وهذا بخلاف السلام الذي أمر الله به ورسوله الذي يسلم الله على صاحبه كما يصلي على من صلى عليه، فإن هذا مشروع في كل مكان لا يختص بالقبر.

و بالجملة فهذا الموضع فيه نزاع قديم بين العلماء، وعلى كل تقدير فلم يكن عند أحد من العلماء الذين استحبوا (سلام التحية في المسجد حديث في استحباب)[1] زيارة قبره ويحتجون به، فعلم أن هذه الأحاديث ليست مما يعرفه أهل العلم.

ولهذا لما تتبعت وجدت رواتها إما كذاب وإما ضعيف سيء الحفظ ونحو ذلك مما قد بين في غير هذا الموضع، وهذا الحديث الذي فيه: «ما من رجل يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام»[2]. قد احتج به أحمد وغيره من العلماء، وقيل: هو على شرط مسلم ليس على شرط البخاري، وهو معروف من حديث حيوة بن شريح المصري الرجل الصالح الثقة عن أبي صخر عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي هريرة.

فقد أخرج مسلم حديثًا بهذا الإسناد، وأبو صخر هذا متوسط. ولهذا اختلف فيه عن يحيى بن معين، فمرة قال: هو ضعيف، ووافقه النسائي، ومرة قال: لا بأس به، ووافقه أحمد[3].

فلو قدر أن هذا الحديث مخالف لما هو أصح منه وجب تقديم ذلك عليه، ولكن السلام على الميت ورده السلام على من سلم عليه فقد جاء في غير هذا الحديث.

---

(١) زيادة من (س)
(٢) سبق تخريجه.
(٣) انظر الميزان (١/ ٦١٢)

ولو أريد إثبات سنة لرسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل هذا الحديث لكان هذا مختلفًا فيه، فالنزاع في إسناده وفي دلالة متنه. ومسلم[1] روى بهذا الإسناد قوله صلى الله عليه وسلم: «من خرج مع جنازة من بيتها وصلى عليها ثم تبعها حتى تدفن كان له قيراطان من الأجر كل قيراط مثل أحد، ومن صلى عليها ثم رجع كان له من الأجر مثل أحد». وهذا الحديث قد رواه البخاري ومسلم[2] وغيرهما من حديث أبي هريرة وعائشة من غير هذا الطريق، ومسلم قد يروي عن الرجل في المتابعات ما لا يرويه فيما انفرد به، وهذا معروف (منه في عدة رجال يفرق بين من يروي عنه ما هو معروف)[3] من رواية غيره وبين من يعتمد عليه فيما ينفرد به، ولهذا كان كثير من أهل العلم يمتنعون أن يقولوا في مثل ذلك هو على شرط البخاري أو مسلم كما بسط هذا في موضعه.

الوجه الثامن: أنه لو كان في هذا الباب حديث صحيح لم يخف على الصحابة والتابعين بالمدينة، ولو كان ذلك معروفًا عندهم لم يكره أهل العلم بالمدينة -مالك وغيره- أن يقول القائل: زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم فلما كرهوا هذا القول دل على أنه ليس عندهم فيه أثر، لا عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أصحابه.

الوجه التاسع: أن الذين كرهوا هذا القول والذين لم يكرهوه من العلماء متفقون على أن السفر إلى زيارة قبره إنما هو سفر إلى مسجده، ولو لم يقصد إلا السفر إلى القبر لم يمكنه أن يسافر إلا إلى المسجد، لكن قد يختلف الحكم بنيته كما تقدم.

---

(١) رقم(٩٤٥) كتاب الجنائز من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. والحديث الآخر في الاضحية (١٩٦٧)
(٢) كتاب الجنائز رقم (١٣٢٣) ومسلم كتاب الجنائز (٩٤٥).
(٣) زيادة من (س) والصارم (١٢٦/ أ).

وأمـا زيارة قبره كما هو معروف في زيـارة القبور فهذا ممتنع غير مقدور ولا مشـروع، وبهذا يظهر أن قول الذين كرهوا أن يسـمى هذا زيارة لقبره وقولهم أولـى بالصواب، فإن هذا ليس زيارة لقبره، ولا فيه ما يختص بالقبر، بل كل ما يفعل فإنما هو عبادة تفعل في المسـاجد كلها أو في غير المسـاجد أيضًا، ومعلوم أن زيارة القبر لها اختصاص بالقبر، ولما كانت زيارة قبره المشروعة إنما هي سفر إلـى مسـجده وعبادة في مسـجده ليس فيها ما يختص بالقبـر كان قول من كره أن يسـمى هذا زيارة لقبره أولى بالشـرع والعقل واللغة، ولم يبق إلا السفر إلى مسجده، وهذا مشروع بالنص والإجماع، والذين قالوا تستحب زيارة قبره إنما أرادوا هذا، فليس بين العلماء خلاف في المعنى بل في التسمية والإطلاق.

والمجيب لم يحك نزاعًا في اسـتحباب هذه الزيارة الشـرعية التي تكون في مسجده، وبعضهم يسميها زيارة لقبره وبعضهم يكره أن تسمى زيارة لقبره، وإذا كان المجيب يسـتحب ما يستحب بالنص والإجماع وقد ذكر ما فيه النزاع، كان الحاكي عنه خلاف ذلك كاذبًا مفتريًا يستحق ما يستحقه أمثاله من المفترين.

فصـــل

قال المعترض:

وتضافرت النقول عن الصحابة والتابعين وعن السادة العلماء المجتهدين بالحض على ذلك والندب إليه، والغبطة لمن سارع لذلك وداوم عليه، حتى نحا بعضهم في ذلك إلى الوجوب، ورفعه عن درجة المباح والمندوب، ولم يزل الناس مطبقين على ذلك قولاً وعملاً، لا يشكون في ندبه ولا يبغون عنه حولاً، وفي مسند ابن أبي شيبة :من صلى علي عند قبري سمعته، ومن صلى علي نائيًا (سمعته)[1].

هكذا في النسخة التي أحضرت إلي مكتوبة عن المعترض، وقد صحح على قوله: سمعته. وهو غلط، فإن لفظ الحديث: «من صلى علي عند قبري سمعته ومن صلى علي نائيًا بلغته». هكذا ذكره الناس، وهكذا ذكره القاضي عياض عن ابن أبي شيبة. وهذا المعترض عمدته في مثل هذا الكتاب القاضي عياض.

وهذا الحديث قد رواه البيهقي[2] وغيره من حديث العلاء بن عمرو الحنفي حدثنا أبو عبد الرحمن عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من صلى علي عند قبري سمعته، ومن صلى علي نائيًا بلغته». قال البيهقي: أبو عبد الرحمن هذا هو محمد بن مروان السدي فيما أرى، وفيه نظر، وقد مضى ما يؤكده.

---

(١) في (خ): بلغته. واحتمال أن الإخنائي بدل الكلمة بعد انتقاد شيخ الإسلام له لأن نسخته سمعت منه سنة ٧٣٥هـ.

(٢) رواه العقيلي في الضعفاء(٤/ ١٣٦) والبيهقي في حياة الأنبياء في قبورهم (١٨) والخطيب في تاريخ بغداد [ط العلمية] (٤/ ٥٩)

قال العقيلي: لا أصل له من حديث الأعمش وليس بمحفوظ ولا يتابعه إلا من هو دونه. وقال الألباني في السلسلة الضعيفة (١/ ٣٦٦) مع زيادة في متن الحديث: موضوع بهذا التمام.

(قلت)[1]: هو تبليغ صلاة أمته وسلامهم عليه كما في الأحاديث المعروفة مثل الحديث الذي في سنن أبي داود وغيره عن حسين الجعفي. ثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن أبي الأشعث الصنعاني عن أوس بن أوس الثقفي قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أفضل أيامكم يوم الجمعة، فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة، فأكثروا علي من الصلاة فيه، فإن صلاتكم معروضة علي. قالوا: وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت، يقولون بليت، فقال: إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء».

وهذا الحديث رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه ورواه أبو حاتم[2]، قال البيهقي: وله شواهد، وروى حديثين عن أبي مسعود[3] وأبي أمامة[4].

وله شواهد أجود مما ذكرها البيهقي.

منها ما رواه ابن ماجة: ثنا عمرو بن سواد المصري ثنا عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أيمن عن عبادة بن نسي عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أكثروا علي من الصلاة يوم الجمعة، فإنه مشهود تشهده الملائكة، وإن أحدًا لن يصل علي إلا عرضت علي صلاته حتى يفرغ منها. قال قلت: وبعد الموت؟ قال: وبعد الموت، إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء»[5].

ورواه أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في تهذيب الآثار من حديث سعيد بن أبي هلال[6] كما تقدم.

---

(١) في (ز): قال

(٢) رواه أبو داود (١٠٤٧) والنسائي (١٣٧٤) وابن ماجه (١٠٨٥) وابن حبان (٩١٠). صححه النووي في خلاصة الأحكام (١/ ٤٤١) والألباني في السلسلة الصحيحة (٤/ ٣٢) رقم (١٥٢٧).

(٣) حياة الأنبياء في قبورهم للبيهقي (١١). وفي (ز): ابن مسعود. وهو خطأ.

(٤) حياة الأنبياء في قبورهم للبيهقي (١٢)

(٥) رواه ابن ماجه (١٦٣٧). ضعفه الألباني في ضعيف الجامع الصغير (١١١٦)

(٦) في تهذيب الآثار [تحقيق علي رضا] (٣٥٤)

ومنها ما رواه أبو داود وغيره عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا تجعلوا بيوتكم قبورًا، ولا تتخذوا قبري عيدًا، وصلوا علي فإن صلاتكم تبلغني حيثما كنتم». وهذا له شواهد مراسيل من وجوه مختلفة يصدق بعضها بعضًا، منها ما رواه سعيد بن منصور في سننه: حدثنا حبان بن علي حدثنا محمد بن عجلان عن أبي سعيد مولى المهري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تتخذوا بيتي عيدًا ولا بيوتكم قبورًا وصلوا علي حيثما كنتم فإن صلاتكم تبلغني»[1].

وقال سعيد: ثنا عبد العزيز بن محمد أخبرني سهيل بن أبي سهيل قال: رآني الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عند القبر فناداني وهو في بيت فاطمة يتعشى فقال: هلم إلى العشاء. فقلت: لا أريده. فقال: ما لي رأيتك عند القبر؟ فقلت: سلمت على النبي صلى الله عليه وسلم. فقال: إذا دخلت المسجد فسلم عليه، ثم قال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا تتخذوا بيتي عيدًا ولا بيوتكم مقابر، لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد، وصلوا علي فإن صلاتكم تبلغني حيثما كنتم. ما أنتم ومن بالأندلس منه إلا سواء».

ورواه إسماعيل بن إسحاق القاضي في كتاب فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، ولفظه قال: ما لي رأيتك وقفت؟ قلت: وقفت أسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال: إذا دخلت المسجد فسلم. وذكر الحديث ولم يذكر قول الحسن[2].

وقال إسماعيل: حدثنا إبراهيم بن الحجاج عن وهيب عن أيوب السختياني قال: بلغني والله أعلم أن ملكًا موكل بكل من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم حتى يبلغه[3].

---

(١) تقدم تخريجه.
(٢)تقدم تخريجه.
(٣) صححه الألباني في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم (٢٤).وفي (ز): وهب. وهو خطأ

وأما السلام ففي النسائي وغيره من حديث سفيان الثوري عن عبد الله بن السائب عن زاذان عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إن لله ملائكة سياحين يبلغوني عن أمتي السلام»[(١)].

وفي الحديث الذي تقدم من رواية أبي يعلى الموصلي، وقد تقدم إسناده عن علي بن الحسين أنه رأى رجلاً يجيء إلى فرجة كانت عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيدخل فيها، فنهاه وقال: ألا أحدثكم حديثًا سمعته من أبي عن جدي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا تتخذوا بيتي عيدًا ولا بيوتكم مقابر، فإن تسليمكم يبلغني أينما كنتم»[(٢)].

فهذه الأحاديث المعروفة عند أهل العلم التي جاءت من وجوه حسان يصدق بعضها بعضًا، وهي متفقة على أنه من صلى عليه وسلم عليه من أمته فإن ذلك يبلغه ويعرض عليه، وليس في شيء منها أنه يسمع صوت (المصلي)[(٣)] والمسلّم بنفسه، إنما فيها أن ذلك يعرض عليه ويبلغه صلى الله عليه وسلم (تسليماً، ومعلوم أنه أراد بذلك الصلاة والسلام الذي أمر الله به سواء صلى عليه)[(٤)] في مدينته أو مسجده أو مكان آخر.

فعلم أن ما أمر الله به من ذلك فإنه يبلغه، وأما من سلم عليه عند قبره فإنه يرد عليه ذلك أو كذلك السلام على سائر المؤمنين ليس هو من خصائصه ولا هو السلام المأمور به الذي يسلم الله على صاحبه عشرًا كما يصلي على من صلى عليه عشرًا، فإن هذا هو الذي أمر الله به في القرآن وهو لا يختص بمكان دون مكان.

---

(١) تقدم تخريج ذلك.
(٢) تقدم تخريج ذلك.
(٣) زيادة من (س) والصارم.
(٤) زيادة من (ز) والصارم.

وقد تقدم حديث أبي هريرة (الثابت)[1] أنه (يرد السلام على من سلم عليه)[2]، والمراد عند قبره، لكن النزاع في معنى كونه عند القبر، وهل المراد به في بيته، كما يراد مثل ذلك في سائر ما أخبر به من سماع الموتى إنما هو لمن كان عند قبورهم قريبًا منها، أو يراد بها من كان في المسجد أيضًا قريبًا من الحجرة كما قاله (طائفة)[3] من السلف والخلف.

وهل يستحب ذلك عند الحجرة لمن قدم من سفر أو لمن أراده من أهل المدينة، أو لا يستحب بحال؟ وليس الاعتماد في سماعه (ما يبلغه من صلاة)[4] أمته وسلامهم إلا على هذه الأحاديث الثابتة.

فأما ذاك الحديث وإن كان معناه صحيحًا فإسناده لا يحتج به وإنما يثبت معناه بأحاديث أخرى، فإنه لا يعرف إلا من حديث محمد بن مروان السدي الصغير عن الأعمش كما ظنه البيهقي، وما ظنه في هذا هو متفق عليه عند أهل المعرفة (بالحديث)[5]، وهو عندهم موضوع على الأعمش، قال عباس الدوري عن يحيى بن معين: محمد بن مروان ليس بثقة.

وقال البخاري: سكتوا عنه، لا يكتب حديثه ألبته.

وقال الجوزجاني: ذاهب الحديث.

وقال النسائي: متروك الحديث.

وقال صالح جزرة: كان يضع الحديث.

وقال أبو حاتم الرازي والأزدي: متروك الحديث.

---

(١) زيادة من (هـ).
(٢) المثبت من (ز) (س) وفي (هـ): يسمع سلام من سلم عليه عند قبره وكذلك يسمع صلاته.
(٣) المثبت من (ز) (س) وفي (هـ): كثير.
(٤) المثبت من (ز) (س) والصارم وفي (هـ): وتبليغه صلاته.
(٥) زيادة من (س).

وقال الدارقطني: ضعيف.

وقال ابن حبان: لا يحل كتب حديثه لا اعتبارًا ولا الاحتجاج به بحال.

وقال ابن عدي: عامة ما يرويه غير محفوظ، والضعف على رواياته بين[1].

فهذا الكلام على ما ذكره من الحديث مع أنا قد بينا صحة معناه بأحاديث أخر. وهو لو كان صحيحًا فإنما فيه أنه يبلغ صلاة من صلى عليه نائيًا ليس فيه أنه يسمع ذلك كما وجدته منقولاً عن هذا المعترض فإن هذا لم يقله أحد من أهل العلم ولا يعرف في شيء من الحديث، وإنما يقوله بعض المتأخرين الجهال، يقولون: إنه ليلة الجمعة ويوم الجمعة يسمع بأذنيه صلاة من يصلي عليه.

فالقول إنه يسمع ذلك من نفس المصلي باطل، وإنما في الأحاديث المعروفة أنه يبلغه ذلك ويعرض عليه، وكذلك السلام تبلغه إياه الملائكة.

وقول القائل إنه يسمع الصلاة من البعيد ممتنع، فإنه إن أراد وصول صوت المصلي إليه فهذه مكابرة، وإن أراد أنه هو يكون بحيث يكون يسمع أصوات الخلائق من بعيد فليس هذا إلا لله رب العالمين الذي يسمع أصوات العباد كلهم، قال تعالى: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُم ۚ بَلَىٰ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ﴾ [سورة الزخرف: ٨٠]، وقال: ﴿مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَىٰ ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَىٰ مِن ذَٰلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ۖ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [المجادلة: ٧].

وليس أحد من البشر بل ولا من الخلق يسمع أصوات العباد كلهم، ومن قال هذا في بشر فقوله من جنس قول النصارى الذين يقولون إن المسيح هو الله

---

(١) انظر الكامل لابن عدي (٧/ ٥١٣) والميزان (٤/ ٣٢).

وإنه يعلم ما يفعله العباد ويسمع أصواتهم ويجيب دعاءهم، قال تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ (٧٢) لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَٰهٍ إِلَّا إِلَٰهٌ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٧٤) مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ انْظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ انْظُرْ أَنَّىٰ يُؤْفَكُونَ (٧٥) قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [المائدة: ٧٢ - ٧٦]، فلا المسيح ولا غيره من البشر ولا أحد من الخلق يملك لأحد من الخلق لا ضرًا ولا نفعًا بل ولا لنفسه، وإن كان أفضل (الخلق)(١)، قال تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا﴾ الآية [سورة الجن: ٢١]، وقال ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ﴾ الآية [سورة الأنعام: ٥٠]، وقال: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [سورة الأعراف: ١٨٨]. وقوله ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ فيه قولان(٢): قيل هو استثناء متصل وإنه يملك من ذلك ما ملكه الله، وقيل هو منقطع، والمخلوق لا يملك لنفسه نفعًا ولا ضرًا بحال، فقوله ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ استثناء منقطع، أي لكن يكون من ذلك ما شاء الله كقول الخليل عليه السلام ﴿وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ﴾ ثم قال ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا﴾ [سورة الأنعام: ٨٠]، أي لا أخاف أن تفعلوا شيئًا، لكن إن

---

(١) المثبت من (ز) والصارم وفي (س): الخلائق.
(٢) انظر تفسير ابن عطية (٢/ ٤٨٥).

شاء ربي شيئًا كان وإلا لم يكن، وإلا فهم لا يفعلون شيئًا. وكذلك قوله ﴿ وَلَا يَمْلِكُ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ٱلشَّفَٰعَةَ ﴾ (ثم قال)[1] ﴿ إِلَّا مَن شَهِدَ بِٱلْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ [سورة الزخرف: ٨٦]، فيه قولان: أصحهما أنه استثناء منقطع، أي لكن من شهد بالحق تنفعه (الشهادة)[2] وتنفع شفاعته كقوله ﴿وَلَا تَنفَعُ ٱلشَّفَٰعَةُ عِندَهُۥٓ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُۥ﴾ [سورة الأنبياء: ٢٣]، وقال ﴿قُل لِّلَّهِ ٱلشَّفَٰعَةُ جَمِيعًا﴾ [سورة الزمر: ٤٤]، وبسط هذا له موضع آخر.

(١) زيادة من (ز) والصارم.
(٢) المثبت من (ز) الصارم وفي (س): الشفاعة. وفي غاية الأماني في الرد على النبهاني (١/ ٢٦٢): تنفعه الشهادة وتنفع شهاداته.

فصـــــل

وأمـا ما ذكـره من تضافـر النقول عن السـلف بالحـض على ذلـك وإطباق النـاس عليه قـولاً وعملاً. فيقال: الذي اتفق عليه السـلف والخلف وجاءت به الأحاديث الصحيحة هو السفر إلى مسجده والصلاة والسلام عليه في مسجده وطلب الوسيلة له وغير ذلك مما أمر الله به ورسوله، فهذا السفر مشروع باتفاق المسلمين سلفهم وخلفهم، وهذا هو مراد العلماء الذين قالوا إنه يستحب السفر إلـى زيـارة قبر نبينا صلى الله عليه وسـلم فإن مرادهم بالسـفر إلـى زيارته هو السفر إلى مسجده، وذكروا في مناسك الحج أنه يستحب زيارة قبره، وهذا هو مراد من ذكر الإجماع على ذلك كما ذكر القاضي عياض.

قال: وزيارة قبره سـنة (من)[1] المسلمين مجتمع عليها وفضيلة مرغب فيها. فمرادهـم الزيـارة التـي بينوها وشـرحوها، كما ذكـر القاضي عيـاض في هذا الفصل: فصل: زيارة قبره.

قال[2]: وقال إسحاق بن إبراهيم الفقيه: ومما لـم يزل من شأن من حج المرور بالمدينـة والقصـد إلى الصلاة في مسـجد النبي صلى الله عليه وسـلم والتبرك برؤية روضته ومنبره وقبره ومجلسه وملامس يديه ومواطئ (قدميه)[3] والعمود الذي كان يستند إليـه وينزل جبريل بالوحي فيه عليـه، وبمن عمره وقصده من الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين، والاعتبار بذلك كله.

قلـت: وذلـك أن لفظ زيارة قبـره ليس المراد بها نظير المـراد بزيارة قبر غيره، فإن قبر غيره يوصل إليه ويجلس عنده ويتمكن الزائر مما يفعله الزائرون للقبور

---

(١) المثبت من (ز) (هـ) وفي (س): بين.
(٢) الشفا (٢/ ٨٥)
(٣) المثبت من (س) والشفاه وفي (ز):رجليه.

عندها من سنة وبدعة، وأما هو صلى الله عليه وسلم فلا سبيل لأحد أن يصل إلا إلى مسجده لا يدخل أحد بيته ولا يصل إلى قبره بل دفنوه في بيته، بخلاف غيره فإنهم دفنوا في الصحراء كما في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في مرض موته: «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد». يحذر ما (فعلوا)[1]، قالت عائشة: ولولا ذلك لأبرز قبره، ولكن (خشي)[2] أن يتخذ مسجدًا[3]. فدفن في بيته لئلا يتخذ قبره مسجدًا ولا عيدًا ولا وثنًا.

فإن في سنن أبي داود من حديث أحمد بن صالح عن عبد الله بن نافع أخبرني ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تجعلوا بيوتكم قبورًا، ولا تجعلوا قبري عيدًا، وصلوا علي فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم».

وفي الموطأ وغيره عنه أنه قال: «اللهم لا تجعل قبري وثنًا يعبد، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد».

وفي صحيح مسلم عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال قبل أن يموت بخمس: «إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك»[4].

(فلما لعن من يتخذ القبور مساجد تحذيرًا لأمته من ذلك)[5] ونهاهم عن ذلك ونهاهم أن يتخذوا قبره عيدًا، دفن في حجرته لئلا يتمكن أحد من ذلك، وكانت عائشة ساكنة فيها فلم يكن في حياتها يدخل أحد لذلك إنما يدخلون

---

(١) المثبت من (ز) (س) وفي (هـ): صنعوا.
(٢) في الصارم (١٧٣/ ب): كره
(٣) سبق تخريجه.
(٤) سبق تخريج هذه الاحديث
(٥) زيادة من (هـ) (س) والصارم.

إليها هي، ولما توفيت لم يبق بها أحد. ثم لما أدخلت في المسجد سدت وبني الجدار البراني عليها فما بقي أحد يتمكن من زيارة قبره كالزيارة المعروفة عند قبر غيره سواء كانت سنية أو بدعية، بل إنما يصل الناس إلى مسجده، ولم يكن السلف يطلقون على هذا زيارة لقبره، ولا يعرف عن أحد من الصحابة لفظ زيارة قبره ألبتة ولم يتكلموا بذلك، وكذلك عامة التابعين لا يعرف هذا من كلامهم، فإن هذا المعنى ممتنع عندهم فلا يعبر عن وجوده، وهو قد نهى عن اتخاذ بيته وقبره عيدًا، وسأل الله أن لا يجعل وثنًا، ونهى عن اتخاذ القبور مساجد فقال: «اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»[(١)].

ولهذا كره مالك وغيره أن يقال: زرنا قبر النبي صلى الله عليه وسلم، ولو كان السلف ينطقون بهذا لم يكرهه مالك رحمه الله وقد باشر التابعين بالمدينة وهو أعلم الناس بمثل ذلك، ولو كان في هذا حديث معروف عن النبي صلى الله عليه وسلم لعرفه هؤلاء، ولم ينكره مالك وأمثاله من علماء المدينة الأخيار بلفظ تكلم به الرسول صلى الله عليه وسلم، فقد كان رضي الله عنه يتحرى ألفاظ الرسول صلى الله عليه وسلم في الحديث، فكيف يكره النطق بلفظه؟

ولكن طائفة من العلماء سموا هذا زيارة لقبره وهم لا يخالفون مالكًا ومن معه في المعنى، بل الذي يستحبه أولئك من الصلاة والسلام وطلب الوسيلة ونحو ذلك في مسجده يستحبه هؤلاء، لكن هؤلاء سموا هذا زيارة لقبره، وهؤلاء كرهوا أن يسمى هذا زيارة لقبره.

وقد حدث من بعض المتأخرين في ذلك بدع لم يستحبها أحد من الأئمة الأربعة كسؤاله الاستغفار. وزاد بعض جهال العامة ما هو محرم أو كفر بإجماع المسلمين كالسجود للحجرة والطواف بها وأمثال ذلك مما ليس هذا موضعه.

---

(١) زيادة من (هـ) (س).

ومبدأ ذلك من الذين ظنوا أن هذا زيارة لقبره، فظن هؤلاء أن الأنبياء والصالحين تزار قبورهم لدعائهم والطلب منهم واتخاذ قبورهم أوثانا حتى قد يفضلون تلك البقعة على المساجد، وإن بني عليها مسجد فضلوه على المساجد التي بنيت لله، (وحتى)[1] قد يفضلون الحج إلى قبر من يعظمونه على الحج إلى البيت العتيق، إلى غير ذلك مما هو كفر وردة عن الإسلام باتفاق المسلمين.

فالذي تضافرت به النقول عن السلف قاطبة وأطبقت عليه الأمة قولا وعملاً هو السفر إلى مسجده المجاور لقبره، والقيام بما أمر الله به من حقوقه في مسجده كما يقام بذلك في غير مسجده، لكن مسجده أفضل المساجد بعد المسجد الحرام عند الجمهور، وقيل إنه أفضل مطلقًا كما نقل عن مالك وغيره.

ولم يتطابق السلف والخلف على إطلاق زيارة قبره، ولا ورد بذلك حديث صحيح، ولا نقل معروف عن أحد من الصحابة، ولا كان الصحابة المقيمون بالمدينة من المهاجرين والأنصار إذا دخلوا المسجد وخرجوا منه يجيئون إلى القبر ويقفون عنده ويزورونه، فهذا لم يعرف عن أحد من الصحابة. وقد ذكر مالك وغيره أن هذا من البدع التي لم تنقل عن السلف، وأن هذا منهي عنه.

وهذا الذي قاله مالك مما يعرفه أهل العلم الذين لهم عناية بهذا الشأن، يعرفون أن الصحابة لم يكونوا يزورون قبره لعلمهم بأنه قد نهى عن ذلك، ولو كان قبره يزار كما تزار القبور -قبور أهل البقيع-، (والشهداء)[2] -شهداء أحد- لكان الصحابة يفعلون ذلك إما بالدخول إلى حجرته وإما بالوقوف عند قبره إذا دخلوا المسجد، وهم لم يكونوا يفعلون لا هذا ولا هذا بل هذا من البدع كما بين ذلك أئمة أهل العلم، وهذا مما ذكره القاضي عياض وهو الذي

(١) زيادة من (س).
(٢) زيادة من (س).

قـال: زيارة قبره سـنة مجمع عليهـا وفضيلة مرغب فيها. وهـو في هذا الفصل ذكر عن مالك أنه كره أن يقال زرنا قبر النبي صلى الله عليه وسلم.

وذكـر فيـه أيضًا[1]: قـال مالك في المبسـوط: وليس يلزم من دخل المسـجد وخرج منه من أهل المدينة الوقوف بالقبر، وإنما ذلك للغرباء.

وقال مالك في المبسـوط أيضًا: ولا بأس لمن قدم من سـفر أن يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو له ولأبي بكر وعمر.

قيل له فإن ناسًا من أهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يريدونه يفعلون ذلك في اليوم مرة أو أكثر، وربما وقفوا في الجمعة أو الأيام المرة أو المرتين أو أكثر عند القبر فيسـلمون ويدعون ساعة؟ فقال: لم يبلغني هذا عن أهل (الفقه)[2] ببلدنا، وتركه واسـع، ولا يصلـح آخر هذه الأمـة إلا ما أصلح أولها، ولـم يبلغني عن أول هذه الأمة وصدرها أنهم كانوا يفعلون ذلك، ويكره إلا لمن جاء من سفر أو أراده.

فقـد بين مالـك أنه لم يبلغه عن السـلف من الصحابة المقيمـين بالمدينة أنهم كانوا يقفون بالقبر عند دخول المسـجد إلا لمن قدم من سفر، مع أن الذي يقصد السفر فيه نزاع مذكور في غير هذا الموضع.

وقـد ذكـر القاضي عيـاض عن أبي الوليـد الباجي أنه احتج لمـا كرهه مالك فقـال: أهل المدينـة مقيمون بها لـم يقصدوها مـن أجل القبر والتسـليم، وقال صلى الله عليه وسـلم: «اللهم لا تجعل قبري وثناً يُعبد، اشـتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد». وقال: «لا تجعلوا قبري عيداً».

قلت: فهذا يبين أن وقوف أهل المدينة بالقبر -وهو الذي يسمى زيارة لقبره- مـن البدع التي لم يفعلهـا الصحابة، وأن ذلك منهي عنه بقوله: «اللهم لا تجعل

---

(١) قد تقدم النقل عن مالك فيما نقله القاضي عياض.

(٢) في (ز): العلم.

قبري وثنًا يعبد، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد». وقوله صلى الله عليه وسلم: «لا تتخذوا قبري عيدًا».

وإذا كانت هذه الزيارة مما نهي عنها في الأحاديث، والصحابة أعلم بنهيه وأطوع له، فلهذا لم يكن بالمدينة منهم من يزور قبره باتفاق العلماء، وهذا الوقوف الذي يسميه غير مالك زيارة لقبره الذي بيّن مالك وغيره أنه بدعة لم يفعلها (السلف)[1] هي زيارة مقصود صاحبها الصلاة والسلام عليه، كما بين ذلك في السؤال لمالك. لكن لما قال صلى الله عليه وسلم: «لا تتخذوا قبري عيدًا وصلوا علي حيثما كنتم فإن صلاتكم تبلغني». وروي مثل ذلك في السلام عليه علم أنه كره تخصيص تلك البقعة بالصلاة والسلام، بل يصلى عليه ويسلم في جميع المواضع، وذلك واصل إليه.

فإذا كان مثل هذه الزيارة للقبر بدعة منهيًا عنها فكيف من يقصد ما يقصده من قبور الأنبياء والصالحين ليدعوهم ويستغيث بهم ليس قصده الدعاء لهم؟ ومعلوم أن هذا أعظم من كونه بدعة وضلالاً، فالسلف والخلف إنما تطابقوا على زيارة قبره بالمعنى المجمع عليه من قصد مسجده والصلاة فيه كما تقدم، وهذا فرق بينه وبين سائر قبور الأنبياء والصالحين، فإنه يشرع السفر إلى عند قبره لمسجده الذي أسس على التقوى (من أول يوم)[2].

فهذا السفر مشروع باتفاق المسلمين والصلاة مقصورة فيه باتفاق المسلمين، ومن قال إن هذا السفر لا تقصر فيه الصلاة فإنه يستتاب فإن تاب وإلا قتل، وليس ذلك سفرًا لمجرد القبر بل لا بد أن يقصد إتيان المسجد والصلاة فيه، وإن لم يقصد إلا القبر فهذا يندرج في كلام المجيب حيث قال: أما من سافر لمجرد زيارة قبور الأنبياء والصالحين فهل يجوز له قصر الصلاة؟ على قولين معروفين.

---

(١) المثبت من (ز) والصارم (١٣٠/ أ) وغاية الأماني (١/ ٢٦٦)، وفي (س): الصحابة.
(٢) زيادة من (ز).

فهو ذكر القولين فيمن سافر لمجرد قصد زيارة القبور، وأما من سافر لقصد الصلاة في مسجده عند حجرته التي فيها قبره فهذا سفر مشروع مستحب باتفاق المسلمين، وقد تقدم قول مالك للسائل الذي سأله عمن نذر أن يأتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: إن كان أراد مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فليأته وليصل فيه، وإن كان إنما أراد القبر فلا يفعل، للحديث الذي جاء: «لا تعمل المطي إلا إلى ثلاثة مساجد».

فالسائل سأله عمن نذر أن يأتي إلى قبر النبي صلى الله عليه وسلم، ففصل مالك في الجواب بين أن يريد القبر أو المسجد، مع أن اللفظ إنما هو نذر أن يأتي القبر، فعلم أن لفظ إتيان القبر وزيارة القبر والسفر إلى القبر ونحو ذلك يتناول من يقصد المسجد، وهذا مشروع، ويتناول[1] من لم يقصد إلا القبر، وهذا منهي عنه كما دلت عليه النصوص وبينه العلماء مالك وغيره.

فمن نقل عن السلف أنهم استحبوا السفر لمجرد القبر دون المسجد بحيث لا يقصد المسافر المسجد ولا الصلاة فيه بل إنما يقصد القبر كالصورة التي نهى عنها مالك فهذا لا يوجد في كلام أحد من علماء السلف استحباب ذلك فضلاً عن إجماعهم عليه.

وهذا الموضع يجب على المسلمين عامة وعلمائهم تحقيقه ومعرفته وما هو المشروع المأمور به الذي هو عبادة الله وحده لا شريك له وطاعة له ولرسوله وبر وتقوى وقيام بحق الرسول، وما هو شرك وبدعة وضلالة منهي عنها، لئلا يلتبس هذا بهذا، فإن السفر إلى مسجد المدينة مشروع باتفاق المسلمين، لكن إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى.

---

(١) في حاشية (س): لا يتناول. والصحيح المثبت من (ز) والصارم، وغاية الأماني(١/ ٢٦٧).

وقد تقدم عن مالك وغيره أنه إذا نذر إتيان المدينة إن كان قصده الصلاة في المسجد وإلا لم يوف بنذره، وأما إذا نذر إتيان المسجد لزمه لأنه إنما يقصد الصلاة فلم يجعل إلى المدينة سفرًا مأمورًا به إلا سفر من قصد الصلاة في المسجد وهو الذي يؤمر به الناذر بخلاف غيره لقوله صلى الله عليه وسلم: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجدي هذا، والمسجد الأقصى». وجعل من سافر إلى المدينة أو إلى بيت المقدس لغير العبادة الشرعية في المسجدين سفرًا منهيًا عنه لا يجوز أن يفعله وإن نذره، وهذا قول جمهور العلماء، فمن سافر إلى مدينة الرسول أو بيت المقدس لقصد زيارة ما هناك من القبور أو من آثار الأنبياء والصالحين كان سفره محرمًا عند مالك والأكثرين، وقيل إنه سفر مباح ليس بقربة كما قاله طائفة من أصحاب الشافعي وأحمد، وهو قول ابن عبد البر، وما (علمت)[1] أحدًا من علماء المسلمين المجتهدين الذين تذكر أقوالهم في مسائل الإجماع والنزاع ذكر أن ذلك مستحب.

فدعوى من ادعى أن السفر إلى مجرد القبور مستحب عند جميع علماء المسلمين كذب ظاهر، وكذلك لو ادعى أن هذا قول الأئمة الأربعة أو جمهور أصحابهم أو جمهور علماء المسلمين فهو كذب بلا ريب، وكذلك لو ادعى أن هذا قول عالم معروف من الأئمة المجتهدين، وإن قال إن هذا قول بعض المتأخرين أمكن أن يصدق في ذلك، وهو بعد أن يعرف صحة نقله نقل قولاً شاذًا مخالفًا لإجماع السلف مخالفًا لنصوص الرسول، فكفى بقول فسادًا أن يكون قولاً مبتدعًا في الإسلام مخالفًا للسنة والجماعة ولما سنه الرسول ولما أجمع عليه سلف الأمة وأئمتها.

(١) المثبت من (ز) وفي (س) والصارم: وما علمنا.

والنقل عن علماء السلف يوافق ما قاله مالك فمن نقل عنهم ضد ذلك فقد كذب، وأقل ما في الباب أنه يجعل ممن طولب بصحة نقله، والألفاظ المجملة التي يقولها طائفة قد عرف مرادهم، وعياض نفسه الذي ذكر أن زيارته سنة مجمع عليها قد بين الزيارة المشروعة في ذلك.

وقد ذكر عياض في قوله: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد». ما هو ظاهر مذهب مالك أن السفر إلى غيرها محرم كما قاله مالك. فهو أيضًا يقول إن السفر لمجرد زيارة القبور محرم كما قاله مالك وسائر أصحابه مع ما ذكره من استحباب الزيارة الشرعية ومع ما ذكره من كراهة مالك أن يقول القائل زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم.

فصـــــل

قال المعارض المناقض:

وروى مسـلم في صحيحه في الذي سـافر لزيارة أخ له في الله ولفظ الحديث: «إن رجـلاً زار أخـا له في قرية له أخرى، فأرصد الله على مدرجته ملكًا، فلما أتى عليـه قـال: أين تريد؟ قال: أريـد أخًا لي في (هـذه)[1] القرية. قـال: هل لك عليه مـن نعمـة تربها قـال: لا إلا أني أحببته فـي الله. فقال: إني رسـول الله إليك، فإن اللـه أحبـك كما أحببته فيه». وفـي موطأ مالك عن معاذ بن جبـل في حديث ذكر فيـه: سـمعت رسـول الله صلى الله عليه وسـلم يقـول -أي عن اللـه-: «وجبت محبتي للمتحابين في والمتجالسـين فيّ والمتزاورين فيّ والمتباذلين فيّ». وقال: فقد علمت أيها الأخ بهذا فضيلة زيارة الإخوان، وما أعد الله بها للزائرين من الفضل والإحسـان، فكيـف بزيـارة من هو حـي الدارين، وإمـام الثقلين الـذي جعل الله حرمته في حال مماته كحرمته في حال حياته، ومن شـرّفه الحق بما أعطاه من جميل صفاته، ومن هدانا ببركته إلى الصراط المستقيم، وعصمنا به من الشيطان الرجيم، ومن هو آخذ بحجزنا أن نقتحم في نار الجحيم، ومن هو بالمؤمنين رؤوف رحيم.

والجـواب: أمـا زيارة الأخ الحـي في الله عز وجـل فهذا كما (جـاء)[2] في الحديـث فهـذا نظير زيارته في حياته يكون الإنسـان بذلك مـن أصحابه، وهم خير القرون.

وأمـا جعل زيـارة القبر كزيارتـه حيًا كما قاسـه هذا المعترض فهـذا قياس ما علمت أحدًا من علماء المسـلمين قاسـه، ولا علمت أحدًا منهم احتج في زيارة قبره بالقياس على زيارة الحي المحبوب في الله تعالى، وهذا من أفسـد القياس،

(١) في الصارم (٩٩/ أ): تلك.
(٢) زيادة من (هـ)

فإنـه مـن المعلوم أنه من زار الحي حصل له بمشـاهدته وسـماع كلامه ومخاطبته وسـواله وجوابـه وغيـر ذلك ما لا يحصـل لمن لم يشـاهده ولم يسـمع كلامه، وليس رؤية قبره أو رؤية ظاهر الجدار الذي بني على بيته بمنزلة رؤيته ومشاهدته ومجالسـته وسـماع كلامه، ولـو كان هذا مثل هـذا لكان كل مـن زار قبره مثل واحد من أصحابه، ومعلوم أن هذا من أبطل الباطل.

وأيضًا فالسفر إليه في حياته إما أن يكون لما كانت الهجرة إليه واجبة كالسفر قبل الفتح فيكون المسافر إليه مسافرًا للمقام عنده بالمدينة مهاجرًا من المهاجرين إليه، وهذا السـفر انقطع بفتح مكة، فقال صلى الله عليه وسلم: «لا هجرة بعد الفتـح، ولكـن جهاد ونيـة»[1]. ولهذا لما جـاء صفوان بن أمية مهاجـرًا أمره أن يرجع إلى مكة، وكذلك سائر الطلقاء كانوا بمكة لم يهاجروا.

وإما أن يكون المسافر إليه وافدًا إليه ليسلم (عليه)[2] ويتعلم منه ما يبلغه قومه كالوفود الذين كانوا يفدون عليه لا سـيما سـنة تسع وعشر - سنة الوفود - وقد أوصى في مرضه بثلاث فقـال: «أخرجوا اليهود والنصارى من جزيرة العرب، وأجيزوا الوفود بنحو مما كنت أجيزهـم»[3].

ومـن الوفود وفد عبد القيس لما قدموا عليه ورجعـوا إلى قومهم بالبحرين، لكن هؤلاء أسلموا قديمًا قبل فتح مكة وقالوا، لا نستطيع أن نأتيك إلا في شهر حرام، لأن بيننا وبينك هذا الحي من كفار مضر، وهم أهل نجد كأسـد وغطفان وتميم وغيرهم فإنهم لم يكونوا قد أسلموا بعد.

---

(١) رواه البخاري (٢٧٨٣) كتاب الجهاد باب فضل الجهاد والسير، ومسلم (١٣٥٣) كتاب الإمارة من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) زيادة من (س).

(٣) رواه البخاري (٣٠٥٣) كتاب الجهاد باب: هل يستشفع إلى أهل الذمة ومعاملتهم؟، ومسلم (١٧٣٧) كتاب الوصية من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

وكان السفر إليه في حياته لتعلم الإسلام والدين ولمشاهدته وسماع كلامه، وكان خيرًا محضًا، ولم يكن أحد من الأنبياء والصالحين عُبد في حياته بحضرته، فإنه كان ينهى من يفعل ما هو دون (ذلك)[1] من المعاصي فكيف بالشرك! كما نهى الذين سجدوا له[2]، و(نهى)[3] الذين صلوا خلفه قيامًا وقال: «إن كدتم أن تفعلوا فعل فارس والروم، فلا تفعلوا». رواه مسلم[4].

وفي المسند[5] بإسناد صحيح عن أنس قال: «لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكانوا إذا رأوه لم يقوموا له لما يعلمون من كراهته لذلك».

وفي الصحيح أن جارية قالت عنده:

وفينا نبي يعلم ما في غد.

فقال: «دعي هذا، وقولي الذي كنت تقولين»[6].

ومثل هذا كثير من نهيه عن المنكر بحضرته، فكل من رآه في حياته لم يتمكن أن يفعل بحضرته منكرًا يقر عليه.

وأما الذين يزورون القبور فيفعلون عندها من أنواع المنكرات ما لا يضبط، كما يفعل المشركون والنصارى وأهل البدع عند قبر من يعظمونه من أنواع الشرك والغلو، وبحسبك أنه صلى الله عليه وسلم لعن اليهود والنصارى لأجل اتخاذ قبور أنبيائهم مساجد، فإذا اتخذ القبر مسجدًا فقد لعن صاحبه، ومعلوم أنه لو كان حيًا في المسجد لكان قصده في المسجد من أفضل العبادات، وقصد القبر الذي اتخذ مسجدًا مما نهى عنه ولعن أهل الكتاب على فعله.

---

(١) في (ز): هذا

(٢) رواه الإمام أحمد (٣٦/ ٣١٢) وعبد الرزاق (١١/ ٣٠١) والحاكم في المستدرك (٤/ ١٩٠) وغيرهم. صححه الحاكم والألباني في الصحيحة (٣/ ٢٠٢)

(٣) زيادة من (ز).

(٤) كتاب الصلاة (٤١٣) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما.

(٥) في مسند الإمام أحمد (١٩/ ٣٥٠).

(٦) رواه البخاري كتاب المغازي (٤٠٠١) من حديث الربيع بنت معوذ رضي الله عنها.

وأيضًا فليس عند قبره مصلحة من مصالح الدين وقربة إلى رب العالمين إلا وهي مشروعة في جميع البقاع، فلا ينبغي أن يكون صاحبها غير معظم للرسول التعظيم التام والمحبة التامة إلا عند قبره، بل هو مأمور (بهذا)[1] في كل مكان. (فكانت)[2] زيارته في حياته مصلحة راجحة لا مفسدة فيها، والسفر إلى القبر لمجرده بالعكس مفسدة راجحة لا مصلحة فيها، بخلاف السفر إلى مسجده فإنه مصلحة راجحة، وهناك يفعل من حقوقه ما يشرع كما (يفعل)[3] في سائر المساجد. وهذا مما يبين به كذب الحديث الذي يقال فيه: «من زارني بعد مماتي فكأنما زارني في حياتي». وهذا الحديث معروف من رواية حفص بن سليمان الغاضري صاحب عاصم عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من حج فزار قبري بعد موتي كان كمن زارني في حياتي». وقد رواه عنه غير واحد، وهو عندهم معروف من طريقه، وهو عندهم ضعيف في الحديث إلى الغاية، حجة في القراءة.

قال يحيى بن معين: حفص ليس بثقة.

وقال الجوزجاني: قد فرغ منه منذ دهر.

وقال البخاري: تركوه.

وقال مسلم : متروك.

وقال علي بن المديني: ضعيف الحديث وتركته على عمد.

وقال النسائي: ليس بثقة ولا يكتب حديثه. وقال مرة: متروك.

وقال صالح بن محمد: لا يكتب حديثه، وأحاديثه كلها مناكير.

وقال زكريا الساجي: يحدث عن سماك وغيره أحاديث بواطيل.

---

(١) في (ز): بها

(٢) زيادة من (س)

(٣) زيادة من (ز)

وقال أبو زرعة: ضعيف الحديث.

وقال أبو حاتم: لا يكتب حديثه هو ضعيف لا يصدق متروك الحديث.

وقال الحاكم أبو أحمد: ذاهب الحديث.

وقال الدارقطني: ضعيف.

وقال ابن عدي: وعامة أحاديثه عمن يروى عنه غير محفوظة[١].

وقد رواه الطبراني في المعجم[٢] من حديث الليث ابن بنت ليث بن أبي سليم[٣] عن زوجة جده عائشة عن ليث. وهذا الليث وزوجة جده مجهولان، لأن ليثًا غير معروف بضبط ولا عدالة مع غرابتهما، ونفس المتن باطل.

فإن الأعمال التي فرضها الله ورسوله لا يكون الرجل بها مثل الواحد من الصحابة، بل في الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبًا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه»[٤].

فالجهاد والحج ونحوهما أفضل من زيارة قبره باتفاق المسلمين، ولا يكون الرجل بهما كمن سافر إليه في حياته (وزاره)[٥] ورآه، كيف وذلك إما أن يكون مهاجرًا إليه كما كانت الهجرة قبل الفتح، أو من الوفود الذين كانوا يفدون إليه ويتعلمون الإسلام ويبلغونه عنه إلى قومهم، وهذا عمل لا يمكن أحدًا بعدهم أن يفعل مثله، ومن شبه من زار قبر شخص بمن كان يزوره في حياته فهو مصاب في عقله ودينه.

---

(١) انظر الكامل (٣/ ٢٦٨) وميزان الاعتدال (١/ ٥٥٨)

(٢) المعجم الكبير (١٢/ ٤٠٦)

(٣) في (ز): عن ليث بن أبي سليم. وهو خطأ

(٤) رواه البخاري (٣٦٧٣) كتاب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، ومسلم (٢٥٤١) كتاب فضائل الصحابة رضي الله تعالى عنهم، من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٥) زيادة من (ز)(هـ).

والزيارة الشرعية لقبر الميت مقصودها الدعاء له والاستغفار كالصلاة على جنازته، والدعاء المشروع المأمور به في حق نبينا صلى الله عليه وسلم كالصلاة عليه والسلام عليه وطلب الوسيلة له مشروع في جميع الأمكنة لا يختص بقبره، فليس عند قبره عمل صالح تمتاز به تلك البقعة (المكرمة)[1] بل كل عمل صالح يمكن فعله هناك يمكن فعله في سائر البقاع، لكن مسجده أفضل من غيره. فللعبادة فيه فضيلة بكونها في مسجده كما قال صلى الله عليه وسلم: «صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام».

والعبادات المشروعة فيه بعد دفنه مشروعة فيه قبل أن يدفن النبي صلى الله عليه وسلم في حجرته، وقبل أن تدخل حجرته في المسجد، ولم يتجدد بعد ذلك فيه عبادة غير العبادات التي كانت على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وغير ما شرعه هو لأمته ورغبهم فيه ودعاهم إليه، وما يشرع للزائر من صلاة وسلام ودعاء له وثناء عليه كل ذلك مشروع في مسجده في حياته، وهي مشروعة في سائر المساجد بل وفي سائر البقاع التي تجوز فيها الصلاة، وهو صلى الله عليه وسلم قد جعلت له ولأمته الأرض مسجدًا وطهورًا فحيث ما أدركت أحدًا الصلاة فليصل فإنه مسجد كما ثبت ذلك في الحديث الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم[2].

ومن ظن أن زيارة القبر تختص بجنس من العبادة لم تكن مشروعة في المسجد وإنما شرعت لأجل القبر فقد أخطأ، لم يقل هذا أحد من الصحابة والتابعين، وإنما غلط في بعض هذا بعض المتأخرين، وغاية ما نقل عن بعض الصحابة -كابن عمر- أنه كان إذا قدم من سفر يقف عند القبر ويسلم، وجنس

(١) زيادة من (ز)(هـ).
(٢) رواه البخاري (٣٣٥) كتاب التيمم، ومسلم (٥٢١) كتاب المساجد.

السلام عليه مشروع في المسجد وغير المسجد قبل السفر وبعده، وأما كونه عند القبر فهذا كان يفعله ابن عمر إذا قدم من سفر. وكذلك الذين استحبوه من العلماء استحبوه للصادر والوارد من المدينة وإليها من أهلها و الوارد والصادر من المسجد من الغرباء، مع أن أكثر الصحابة لم يكونوا يفعلون ذلك. ولا فرّق أكثر السلف بين الصادر والوارد بل كلهم ينهون عما نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وقد قال أبو الوليد الباجي: إنما فرّق بين أهل المدينة وغيرها لأن الغرباء قصدوا لذلك وأهل المدينة يقيمون بها لم يقصدوها من أجل القبر والتسليم، قال: وقال صلى الله عليه وسلم: «اللهم لا تجعل قبري وثنًا يعبد، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد». وقال: «لا تجعلوا قبري عيدًا». وهذا الذي ذكره من أدلة من سوّى في النهي فإن قوله: «لا تجعلوا أو لا تتخذوا بيتي عيدًا». نهي لكل أمته أهل المدينة والقادمين إليها، وكذلك نهيه عن اتخاذ القبور مساجد أوخبره بأن غضب الله اشتد على من فعل ذلك وهو متناول للجميع، وكذلك دعاؤه بأن لا يتخذ قبره وثنًا عام.

وما ذكره من أن الغرباء قصدوا لذلك: تعليق على العلة ضد مقتضاها، فإن القصد لذلك منهي عنه كما صرح به مالك وجمهور أصحابه وكما نهى عنه وإذا كان منهياً عنه أو ليس بقربة، لم[1] يشرع الإعانة عليه، وكذلك إذا لم يكن قربة. وابن عمر رضي الله عنهما لم يكن يسافر إلى المدينة لأجل القبر، بل المدينة وطنه، وكان يخرج عنها لبعض الأمور ثم يرجع إلى وطنه فيأتي المسجد فيصلي فيه ويسلم، فأما السفر لأجل القبور فلا يعرف عن أحد من الصحابة، بل ابن عمر كان يقدم إلى بيت المقدس فلا يزور قبر الخليل. وكذلك أبوه عمر

(١) في (س): كما نهي عنه أو لس بقربة وإذا كان منهي عنه لم يشرع.

رضـي الله عنهما ومن معه من المهاجرين والأنصار قدموا إلى بيت المقدس ولم يذهبوا إلى قبر الخليل، وكذلك سائر الصحابة الذين كانوا ببيت المقدس (وسائر الشـام)[1] لـم يعـرف عن أحد منهم أنه سـافر إلـى قبر الخليل ولا غيـره، كما لم يكونـوا يسـافرون إلى المدينة لأجـل القبر كما تقـدم. وما كان قربـة للغرباء فهو قربـة لأهـل المدينـة كإتيان قبور الشـهداء وأهل البقيـع، وما لم يكـن قربة لأهل المدينة لم يكن (قربة)[2] لغيرهم كاتخاذ بيته عيدًا واتخاذ قبره وقبر غيره مسجدًا، وكالصلاة إلى الحجرة والتمسـح بها وإلصاق البطن بها والطواف بها وغير ذلك مما يفعله جهال القادمين، فإن هذا بإجماع المسلمين ينهى عنه الغرباء كما نهي عنه أهل المدينة، ينهون عنه صادرين وواردين باتفاق المسلمين.

وبالجملة فجنس الصلاة والسـلام عليه والثناء عليه ونحو ذلك مما اسـتحبه بعض العلماء عند القبر للصادرين أو الواردين هو مشـروع في مسجده وسائر المسـاجد، وأمـا ما كان سـؤالاً له فهذا لم يسـتحبه أحد من السـلف، لا الأئمة الأربعة ولا غيره.

ثـم بعض من يسـتحب هـذا من المتأخريـن (يدعونه)[3] مـع (الغيب)[4] فلا يختـص هـذا عندهـم بالقبـر، وأما نفـس داخـل بيته عنـد قبره فـلا يمكن أحد الوصول إلى هناك، ولـم يشرع هناك عمل يكون هناك أفضل منه في غيره، ولو شـرع لفتح باب الحجرة للأمـة، بل قد قال صلى الله عليه وسـلم: «لا تتخذوا بيتي عيدًا، وصلوا علي فإن صلاتكم تبلغني حيثما كنتم».

---

(١) زيادة من (ز) والصارم.
(٢) زيادة من (ز) والصارم.
(٣) المثبت من (س) وفي (ز) الصارم: يدعوا به.
(٤) في الصارم: البعد.

وقد تقدم ما رواه سعيد بن منصور في سننه عن عبد العزيز الدراوردي عن سهيل بن أبي سهيل قال: رآني الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب فناداني فقال: ما لي رأيتك عند القبر؟ فقلت: سلمت على النبي صلى الله عليه وسلم. فقال: إذا دخلت المسجد فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم. ثم قال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا تتخذوا بيتي عيدًا ولا بيوتكم مقابر، لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد، وصلوا علي حيثما كنتم فإن صلاتكم تبلغني». ما أنتم ومن بالأندلس منه إلا سواء.

وكذلك سائر الصحابة الذين كانوا ببيت المقدس وغيرها من (أرض)(١) الشام -مثل معاذ بن جبل، وأبي عبيدة بن الجراح، وعبادة بن الصامت، وأبي الدرداء، وغيرهم- لم يعرف عن أحد منهم أنه سافر لقبر من القبور التي بالشام، لا قبر الخليل ولا غيره، كما لم يكونوا يسافرون إلى المدينة لأجل القبر، وكذلك الصحابة الذين كانوا بالحجاز والعراق وسائر البلاد، كما قد بسط في غير هذا الموضع.

وروى سعيد بن منصور في سننه أن رجلاً كان ينتاب قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال له حسن بن حسن بن علي بن أبي طالب: يا هذا، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا تتخذوا قبري عيدًا، وصلوا علي حيث ما كنتم فإن صلاتكم تبلغني». فما أنت ورجل بالأندلس منه إلا سواء.

فإن قيل: الزائر في الحياة إنما أحبه الله لكونه يحبه في الله، والمؤمنون يحبون الرسول صلى الله عليه وسلم أعظم وكذلك يحبون سائر الأنبياء والصالحين، فإذا زاروهم أثيبوا على هذه المحبة.

قيل: حب الرسول من أعظم واجبات الدين.

---

(١) زيادة من (ز).

وفي الصحيحين عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان: من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، ومن كان يحب المرء لا يحبه إلا لله، ومن كان يكره أن يرجع في الكفر بعد إذا أنقذه الله منه كما يكره أن يلقى في النار».

وفي الحديث الصحيح عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين».(رواه البخاري عن أبي هريرة وقال: والذي نفسي بيده)[1] .

وفي (صحيح)[2] البخاري عن عبد الله بن هشام قال: كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر رضي الله عنه فقال: يا رسول الله، لأنت أحب إلي من كل شيء إلا من نفسي. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحب إليك من نفسك». فقال له عمر: الآن والله لأنت إلي أحب من نفسي. قال: «(فإنه)[3] الآن يا عمر».

وتصديق هذا في القرآن في قوله ﴿ٱلنَّبِيُّ أَوۡلَىٰ بِٱلۡمُؤۡمِنِينَ مِنۡ أَنفُسِهِمۡۖ﴾ [سورة الأحزاب: ٦]، وفي قوله: ﴿قُلۡ إِن كَانَ ءَابَآؤُكُمۡ وَأَبۡنَآؤُكُمۡ وَإِخۡوَٰنُكُمۡ وَأَزۡوَٰجُكُمۡ وَعَشِيرَتُكُمۡ وَأَمۡوَٰلٌ ٱقۡتَرَفۡتُمُوهَا وَتِجَٰرَةٞ تَخۡشَوۡنَ كَسَادَهَا وَمَسَٰكِنُ تَرۡضَوۡنَهَآ أَحَبَّ إِلَيۡكُم مِّنَ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ وَجِهَادٖ فِي سَبِيلِهِۦ فَتَرَبَّصُواْ حَتَّىٰ يَأۡتِيَ ٱللَّهُ بِأَمۡرِهِۦۗ وَٱللَّهُ لَا يَهۡدِي ٱلۡقَوۡمَ ٱلۡفَٰسِقِينَ﴾ [سورة التوبة: ٢٤]، وقال ﴿لَّا تَجِدُ قَوۡمٗا يُؤۡمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلۡيَوۡمِ ٱلۡأٓخِرِ يُوَآدُّونَ مَنۡ حَآدَّ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ وَلَوۡ كَانُوٓاْ ءَابَآءَهُمۡ أَوۡ أَبۡنَآءَهُمۡ أَوۡ إِخۡوَٰنَهُمۡ أَوۡ عَشِيرَتَهُمۡۚ أُوْلَٰٓئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ ٱلۡإِيمَٰنَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٖ مِّنۡهُۖ﴾ [سورة المجادلة: ٢٢].

(١) زيادة من (ز).
(٢) زيادة من (ز)(هـ) والصارم.
(٣) زيادة من الصارم وهي في الصحيح.

وفي صحيح البخاري (وغيره)[1] عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ما من مؤمن إلا وأنا أولى (الناس)[2] به في الدنيا والآخرة، اقرؤا إن شئتم ﴿ٱلنَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِٱلْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾ [سورة الأحزاب: ٦]، فأما من مات وترك مالاً فليرثه عصبته من كانوا. ومن ترك دينًا أو ضياعًا فليأتني فأنا مولاه»[3].

وفي حديث آخر: «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعًا لما جئت به»[4].

لكن حبه وطاعته وتعزيره وتوقيره وسائر ما أمر الله به من حقوقه مأمور به في كل مكان، لا يختص بمكان دون مكان، وليس من مكان في المسجد عند القبر بأولى بهذه الحقوق ووجوبها عليه ممن كان في موضع آخر.

ومعلوم (أن مجرد)[5] أن زيارة قبره كالزيارة المعروفة للقبور غير مشروعة ولا ممكنة، ولو كان في زيارة قبره عبادة زائدة للأمة لفتح باب الحجرة ومُكّنوا من فعل تلك العبادة عند قبره، وهم لم يمكّنوا إلا من الدخول إلى مسجده.

والذي يشرع في مسجده يشرع في سائر المساجد، لكن مسجده أفضل من سائر (المساجد)[6] غير المسجد الحرام على نزاع في ذلك، وما يجده المسلم في قلبه من محبته والشوق إليه والأنس بذكره وذكر أحواله فهو مشروع له في كل مكان، وليس في مجرد زيارة ظاهر الحجرة ما يوجب عبادة لا تفعل بدون ذلك، بل نهى عن أن يتخذ ذلك المكان عيدًا، و(أمر)[7] أن يصلى عليه حيث

---

(١) زيادة من (س).

(٢) زيادة من (ز).

(٣) رواه البخاري (٢٣٩٩) كتاب الاستقراض باب الصلاة على من ترك ديناً.

(٤) رواه البغوي في شرح السنة (١/ ٢١٢) رقم (١٠٤) وصححه النووي في الأربعين (حديث ٤١)، وضعفه الألباني في مشكاة المصابيح (١/ ٥٩) والتضعيف أصح.

(٥) زيادة من (ز) والصارم.

(٦) زيادة من (ز).

(٧) زيادة من الصارم (١٠١/ ب).

كان العبد ويسلم عليه، فلا يخص بيته وقبره لا بصلاة عليه ولا بسلام عليه، فكيف بما ليس كذلك.

وإذا خص قبره بذلك صار ذلك في سائر الأمكنة دون ما هو عند قبره، ينقص حبه وتعظيمه وتعزيره وموالاته والثناء عليه عند غير قبره كما يفعل عند قبره، كما يجده الناس في قلوبهم إذا رأوا من يحبونه ويعظمونه، يجدون في قلوبهم عند قبره مودة له ورحمة ومحبة أعظم مما يكونون بخلاف ذلك. والرسول صلى الله عليه وسلم هو الواسطة بينهم وبين الله في كل مكان وزمان، فلا يؤمرون بما يوجب نقص محبتهم وإيمانهم في عامة البقاع والأزمنة، مع أن ذلك لو شرع لهم لاشتغلوا بحقوقهم عن حقه، واشتغلوا بطلب الحوائج منه كما هو الواقع، فيدخلون في الشرك بالخالق وفي ترك حق المخلوق، فينقص تحقيق الشهادتين: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله.

وأما ما شرعه لهم من الصلاة والسلام عليه في كل مكان، وأن لا يتخذوا بيته عيدًا ولا مسجدًا، ومنعهم من أن يدخلوا إليه ويزوروه كما تزار القبور، فهذا يوجب كمال توحيدهم للرب، وكمال إيمانهم بالرسول ومحبته وتعظيمه حيث كانوا، واهتمامهم بما أمروا به من طاعته، فإن طاعته هي مدار السعادة وهي الفارقة بين أولياء الله وأعدائه وأهل الجنة وأهل النار، فأهل طاعته هم أولياء الله المتقون وجنده المفلحون وحزبه الغالبون، وأهل مخالفته ومعصيته بخلاف ذلك.

والذين يقصدون الحج إلى قبره وقبر غيره ويدعونهم ويتخذونهم أندادًا هم من أهل معصيته ومخالفته، لا من أهل طاعته وموافقته، فهم في هذا الفعل من جنس أعدائه لا من جنس أوليائه، وإن ظنوا إن هذا من موالاته ومحبته كما يظن

النصارى أن ما هم عليه من الغلو في المسيح (والشرك)[1] به من جنس محبته وموالاته. وكذلك دعاؤهم الأنبياء الموتى كإبراهيم وموسى وغيرهما، ويظنون أن هذا من محبتهم وموالاتهم، وإنما هو من جنس معاداتهم، ولهذا يتبرأون منهم يوم القيامة، وكذلك الرسول يبرأ ممن عصاه وإن كان قصده تعظيمه والغلو فيه. قال تعالى: ﴿وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ ٱلْأَقْرَبِينَ ﴿٢١٤﴾ وَٱخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ ٱتَّبَعَكَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢١٥﴾ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّى بَرِىٓءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [سورة الشعراء: ٢١٤-٢١٦]، فقد أمر الله المؤمنين أن يبرأوا من كل معبود غير الله ومن كل من عبده، قال تعالى: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِىٓ إِبْرَٰهِيمَ وَٱلَّذِينَ مَعَهُۥٓ إِذْ قَالُوا۟ لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءَٰٓؤُا۟ مِنكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ ٱلْعَدَٰوَةُ وَٱلْبَغْضَآءُ أَبَدًا حَتَّىٰ تُؤْمِنُوا۟ بِٱللَّهِ وَحْدَهُۥٓ﴾ [سورة الممتحنة: ٤]، وكذلك سائر الموتى ليس في مجرد رؤية قبورهم ما يوجب لهم زيادة المحبة إلا لمن عرف أحوالهم بدون ذلك فيتذكر أحوالهم فيحبهم، والرسول صلى الله عليه وسلم يذكر المسلمون أحواله ومحاسنه وفضائله وما منّ الله به عليهم وما منّ به على أمته، فبذلك يزداد حبهم له وتعظيمهم له، لا بنفس رؤية القبر، ولهذا تجد العاكفين على قبور الأنبياء والصالحين من أبعد الناس عن سيرتهم ومتابعتهم، وإنما قصد جمهورهم التأكل والترأس بهم، فيذكرون فضائلهم ليحصل لهم بذلك رياسة أو مأكلة لا ليزدادوا لهم حبًا وخيرًا.

وفي مسند الإمام أحمد وصحيح أبي حاتم عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إن من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء، والذين يتخذون القبور مساجد»[2].

(١) في الصارم: والتبرك به.

(٢) أخرج البخاري الفقرة الأولى(..وهم أحياء) من الحديث (٧٠٦٧) كتاب الفتن باب ظهور الفتن، وروى الحديث مع الزيادة: الإمام أحمد (٦/ ٣٩٤) رقم(٣٨٤٤) و ابن خزيمة (٧٨٩) وابن حبان (٦٨٤٧) وصححه الألباني في تحذير الساجد (ص ٢٣)

وما ذكره هذا من فضائله صلى الله عليه وسلم فبعض ما يستحقه صلى الله عليه وسلم، والأمر فوق ما ذكره أضعافًا مضاعفة، لكن هذا يوجب إيماننا به وطاعتنا له واتباع سنته والتأسي به والاقتداء ومحبتنا له وتعظيمنا له وموالاة أوليائه ومعاداة أعدائه ومتابعة سنته، فإن هذا هو طريق النجاة والسعادة وهو سبيل الخلق ووسيلتهم إلى الله تعالى، ليس في هذا ما يوجب معصيته ومخالفة أمره والشرك بالله واتباع غير سبيل المؤمنين السابقين الأولين والتابعين لهم بإحسان. وهو قد قال صلى الله عليه وسلم: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد».

وقال: «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد». يحذر ما فعلوا.

وقال: «لا تتخذوا قبري عيدًا، وصلوا علي حيثما كنتم فإن صلاتكم تبلغني».

وقال: «خير الكلام كلام الله، وخير الهدي هدي محمد، وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة». رواه مسلم[1].

وقال: «إنه من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافًا كثيرًا، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة». رواه أهل السنن. وقال الترمذي: (حديث حسن صحيح)[2]، إلى غير ذلك من الأدلة التي بين أن الحجاج إلى القبور هم من المخالفين للرسول صلى الله عليه وسلم الخارجين عن شريعته وسنته، لا من الموافقين له المطيعين له كما بسط في غير هذا الموضع.

---

(١) رقم (٨٦٧).

(٢) المثبت من (س) وتحفة الأشراف (٧/ ٢٨٨) وتحفة الأحوذي (٧/ ٣٦٨)، وفي (ز): وحسنه الترمذي. وتقدم تخريج الأحاديث فيما سبق.

فصـــل

ثم قال هذا المعترض:

وقد ذكر هذا القائل أن السفر إلى زيارة النبي المصطفى معصية يحرم فيه القصر، فارتكب بذلك أمرًا عظيمًا، وخالف فيه السادة العلماء وأئمة العصر، فمقتضى ذلك أن يسوى بينه وبين السفر لقتل النفوس، والحامل له على ذلك سوء معتقده وذهنه المعكوس. فهو كمن أضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة، فقلبه لا يقبل الحق لما نازله من الظلمة والقساوة.

والجواب أن يقال: ما في هذا الكلام من السب والشتم ليس هو علمًا يستحق الجواب عليه، ويمكن الإنسان أن يقابله بأضعاف ذلك ويكون صادقًا لا يكون كاذبًا مثله، ويتبين أنه من أجهل الناس وأسوئهم فهمًا وأقلهم علمًا، وأنه إلى التفهيم والتعليم أحوج منه إلى خروجه عن الصراط المستقيم، وهو إلى التعزير والتأديب والتقويم أحوج منه إلى أن يقفو ما ليس له به علم، ويقول على الله ما لا يعلم، وقد قال تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ ٱلْفَوَٰحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَٱلْإِثْمَ وَٱلْبَغْيَ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَأَن تُشْرِكُوا۟ بِٱللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِۦ سُلْطَٰنًا وَأَن تَقُولُوا۟ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [الأعراف: ٣٣] وهؤلاء الذين يستحبون الحج إلى القبور ودعاء أهلها من دون الله يشركون بالله ما لم ينزل به سلطانًا ويقولون على الله ما لا يعلمون، ويجعلون ذلك من جنس حج بيت الله ويقرنونه به، وهو لما ذكر الحج قال ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَٰهِيمَ مَكَانَ ٱلْبَيْتِ أَن لَّا تُشْرِكْ بِى شَيْـًٔا وَطَهِّرْ بَيْتِىَ لِلطَّآئِفِينَ وَٱلْقَآئِمِينَ وَٱلرُّكَّعِ ٱلسُّجُودِ ﴿٢٦﴾ وَأَذِّن فِى ٱلنَّاسِ بِٱلْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِن كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ﴾ [الحج: ٢٦، ٢٧].

ولما ذكر تعظيم حرماته وشعائره في الحج قال ﴿ذَٰلِكَ وَمَن يُعَظِّمْ حُرُمَٰتِ ٱللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَّهُۥ عِندَ رَبِّهِۦ ۗ وَأُحِلَّتْ لَكُمُ ٱلْأَنْعَٰمُ إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ۖ فَٱجْتَنِبُوا۟ ٱلرِّجْسَ مِنَ ٱلْأَوْثَٰنِ وَٱجْتَنِبُوا۟ قَوْلَ ٱلزُّورِ ﴿٣٠﴾ حُنَفَآءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِۦ ۚ وَمَن يُشْرِكْ بِٱللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ ٱلسَّمَآءِ فَتَخْطَفُهُ ٱلطَّيْرُ أَوْ تَهْوِى بِهِ ٱلرِّيحُ فِى مَكَانٍ سَحِيقٍ ﴿٣١﴾ ذَٰلِكَ وَمَن يُعَظِّمْ شَعَٰٓئِرَ ٱللَّهِ فَإِنَّهَا مِن تَقْوَى ٱلْقُلُوبِ ﴿٣٢﴾ لَكُمْ فِيهَا مَنَٰفِعُ إِلَىٰٓ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَآ إِلَى ٱلْبَيْتِ ٱلْعَتِيقِ ﴿٣٣﴾ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنسَكًا لِّيَذْكُرُوا۟ ٱسْمَ ٱللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُم مِّنۢ بَهِيمَةِ ٱلْأَنْعَٰمِ ۗ فَإِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَٰحِدٌ فَلَهُۥٓ أَسْلِمُوا۟ ۗ وَبَشِّرِ ٱلْمُخْبِتِينَ ﴿٣٤﴾ ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَٱلصَّٰبِرِينَ عَلَىٰ مَآ أَصَابَهُمْ وَٱلْمُقِيمِى ٱلصَّلَوٰةِ وَمِمَّا رَزَقْنَٰهُمْ يُنفِقُونَ﴾ [الحج: ٣٠ - ٣٥]﴾ فهو قد ذكر التوحيد ها هنا وأمر باجتناب الشرك واجتناب قول الزور[(١)]، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم: «عدلت شهادة الزور الإشراك بالله»[(٢)].

وهؤلاء الضلال لهم نصيب من الشرك بالله ونصيب من قول الزور ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِۦ سُلْطَٰنًا وَمَا لَيْسَ لَهُم بِهِۦ عِلْمٌ ۗ وَمَا لِلظَّٰلِمِينَ مِن نَّصِيرٍ﴾ [سورة الحج: ٧١].

وهذا المعترض لم يفهم ما قاله المجيب، بل كذب عليه كذبًا يعلم جميع الناس أنه كذب، ولم يعرف ما قاله العلماء لا مالك ولا غيره، ونفس الذي أنكره على المجيب صرح به مالك تصريحًا لم يصرح مثله المجيب، فإن المجيب لم يذكر أن السفر إلى مسجده وزيارته على الوجه المشروع معصية، ولا ذكر أن ما يريده العلماء بالسفر إلى قبره -وهو السفر إلى مسجده- معصية، بل قد صرح بأنه سفر طاعة مستحب، وكذلك ذكر ما ذكره العلماء

(١) في (س) زيادة: ففرق بينهما.

(٢) رواه أحمد (٢٩/ ١٤٥) وأبو داود (٣٥٩٩) والترمذي(٢٢٩٩) وغيرهم. ضعفه ابن القطان في بيان الوهم والإيهام (٤/ ٥٤٨) والألباني في السلسلة الضعيفة (٣/ ٢٣٥)

من استحباب زيارته والدعاء وما يتعلق بذلك، وذكر لفظًا عامًّا فيمن سافر لمجرد قبور الأنبياء والصالحين، وحكى قولين معروفين عند أهل العلم وهما قولان معروفان عند أصحاب الشافعي وأحمد، ومالك وأصحابه أظهر قولاً بتحريم السفر إلى زيارة القبور، وقد صرح مالك بأن قبر النبي صلى الله عليه وسلم هو مما نهي عن شد الرحال إليه، وأنه من نذر ذلك لا يجوز أن يوفي بنذره (فهذا تصريح بالتحريم)[1]، بل مذهبه المعروف عنه في عامة كتب أصحابه أولهم وآخرهم، في الكتب الصغار والكبار، أن السفر إلى مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم وإلى بيت المقدس لغير الصلاة في المسجدين منهي عنه، وإن نذره ناذر لم يكن له أن يفعله لأنه منهي عنه، فلا يجوز عنده السفر إلى هاتين المدينتين إلا لأجل الصلاة في المسجدين، لا لأجل زيارة قبر ولا مسجد آخر ولا أثر من الآثار ولا غير ذلك مما يقصد به فضل مكان معين.

وأما من سافر لتجارة أو طلب علم أو غير ذلك فليس هذا من هذا الباب فإن هذا ليس قصده متعلقًا بعين المكان.

وأما السفر إلى سائر الأمصار لأجل مساجدها أو قبر فيها فلا يجوز عنده بحال، ثم إن مذهبه أن السفر المحرم لا تقصر فيه الصلاة، وأما المجيب فلم يجزم بأن الصلاة لا تقصر فيه كما ذكره هذا (المعترض)[2] المفتري، بل ذكر قول هؤلاء وقول هؤلاء، ولم يرجح قول من منع القصر، ولكن ذكر حجة من نهى عن السفر إلى غير الثلاثة، فلما ذكرها تبين أنها الراجحة فإنه ليس مع أولئك ما يعارضها.

---

(١) زيادة من (هـ).

(٢) زيادة من (ز).

وأما قوله:

إنه خالف في ذلك السادة العلماء وأئمة العصر.

فيقال: هذا باطل، فإنه لم يخالف في ذلك أحدًا من علماء المسلمين وأئمة الدين المعروفين عند المسلمين بأنهم أئمة الدين، وأما من تكلم بلا علم أو تكلم بالهوى والجهل فهذا ليس من أئمة الدين، ولا يذكر المسلمون قول مثل هذا في كتبهم على أن يتبع ويقتدى به، بل قال تعالى للخليل لما قال: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِن ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [سورة البقرة: ١٢٤]، فبين أن عهده بالإمامة لا ينال ظالمًا، فلا يكون الظالم إمامًا للمتقين، بل قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾ [سورة السجدة: ٢٤]، فالأئمة الذين يهدون بأمر الله هم أهل الصبر واليقين، والله تعالى أخبر أنه جعل إبراهيم وإسحاق ويعقوب أئمة يهدون بأمره، وإبراهيم إمام الحنفاء والداعي إلى توحيد الله وعبادته وحده، والتبرؤ من عبادة ما سوى الله، ومن العابدين لغيره.

وقد أخبر الله أنه لا يرغب عن ملته إلا من كان سفيهًا جاهلاً، وقال تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِّلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [سورة النحل: ١٢٠] والأمة هو القدوة الذي يؤتم به، وكان ابن مسعود يقول: إن معاذًا كان أمة قانتًا لله حنيفًا(ولم يكن من المشركين)[١]. فيقولون: إن إبراهيم. فيقول: إن معاذًا[٢]. فيعلمون أنه لم يرد التلاوة، وإنما أراد أن يعرفهم أن معاذًا كان إمامًا، وكل من جعله الله إمامًا فإنه يدعو إلى عبادة الله وحده لا شريك له والنهي

---

(١) زيادة من (ز).

(٢) رواه الطبراني في المعجم الكبير (١٠/ ٥٩) والحاكم في المستدرك و صححه (٢/ ٣٩٠) وصححه الحافظ ابن حجر في تغليق التعليق (٤/ ٢٣٨).

عـن دعاء ما سـواه، لا دعاء عبـادة ولا دعاء مسـألة، ينهون عن دعـاء الملائكة والأنبياء فضلاً عمن سواهم.

وبهذا بعث الله جميع الرسـل وأنزل جميع الكتب، وهذا هو دين الإسـلام الـذي لا يقبـل الله من أحد دينًا سـواه، قـال الله تعالـى ﴿ وَسْئَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رُّسُلِنَآ أَجَعَلْنَا مِن دُونِ الرَّحْمَٰنِ ءَالِهَةً يُعْبَدُونَ ﴾ [سـورة الزخـرف: ٤٥]، وقـال تعالـى ﴿وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِىٓ إِلَيْهِ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّآ أَنَا۠ فَاعْبُدُونِ ﴾ [سـورة الأنبياء: ٢٥]، وقال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِى كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّٰغُوتَ ﴾ [سـورة النحـل: ٣٦]، وقـال تعالـى: ﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَن يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَٰبَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّى مِن دُونِ اللَّهِ وَلَٰكِن كُونُوا رَبَّٰنِيِّۦنَ بِمَا كُنتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَٰبَ وَبِمَا كُنتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿٧٩﴾ وَلَا يَأْمُرَكُمْ أَن تَتَّخِذُوا الْمَلَٰٓئِكَةَ وَالنَّبِيِّۦنَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُم بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنتُم مُّسْلِمُونَ ﴾ [آل عمـران: ٧٩، ٨٠]، والحج إلى قبورهم ودعاؤهم من دون اللـه من الشـرك بهـم واتخاذهم أربابـا. قال الله تعالـى: ﴿قُلْ إِنَّنِى هَدَىٰنِى رَبِّىٓ إِلَىٰ صِرَٰطٍ مُّسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِّلَّةَ إِبْرَٰهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٦١﴾ قُلْ إِنَّ صَلَاتِى وَنُسُكِى وَمَحْيَاىَ وَمَمَاتِى لِلَّهِ رَبِّ الْعَٰلَمِينَ ﴿١٦٢﴾ لَا شَرِيكَ لَهُۥ وَبِذَٰلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا۠ أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ [الأنعـام: ١٦١ - ١٦٣]، فمـن أمر الناس أن يحجوا إلى قبر مخلوق أو يدعوه فقد أمرهم أن يجعلوا صلاتهم ونسكهم لغير الله، وهذا من الأئمة الذين يدعون إلى النار لا من أئمة الهدى و(اليقين)(١).

فالقـولان اللذان ذكرهما هما القولان المعروفان عن علماء المسـلمين وأئمة الديـن ومـا أعرف لهم قـولاً ثالثاً. فمن قال قـولاً ثالثًا فحسـبه أن يحكى قوله

(١) المثبت من (ز) وفي (س): التقى.

ويبـين -خطؤه لا يجعـل قوله مقدمًا على قول السـلف الماضـين[1] وأئمة الدين وعلماء المسـلمين، ولـم يخالفهم أحد بحجة في الديـن ولا نقل قوله عن أحد من أئمة المسلمين، ولكن حججهم من جنس هذا وأمثاله.

وقد صنف من هو أفضل منه مصنفًا أكبر من مصنفه، وحججهم كلها يشـبه بعضها بعضًا، ليسـت من حجج علماء المسـلمين ولا ينقلونها ولا موجبها عن أحد من أئمة الدين، بل هي من جنس حجج النصارى والمشركين.

إمـا نقل عن الأنبياء فهو كذب عليهم، كالأحاديث التي يحتجون بها في أنه رغـب في زيارة قبره وكلها كذب، كمـا يحتج النصارى وأهل البدع بما ينقلونه من الكذب عن الأنبياء.

وإمـا ألفاظ متشـابهة يحرفون فيها الكلم عن مواضعـه ويضعونها على غير مواضعها ويدعون المحكم المنصوص، كما تفعل النصارى وأهل البدع: يتبعون المتشابه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ويدعون المحكم المبين الذي هو أم الكتاب.

وإما احتجاجهم بقول من ليس قوله حجة ولا يجب اتباعه.

وإمـا أحـوال شـيطانية، وهـذه حجـج النصـارى وأمثالهم وأهـل الضلال المخالفـين للأنبياء وأئمة الهدى كما قال تعالى ﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ لَا تَغْلُوا۟ فِى دِينِكُمْ غَيْرَ ٱلْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوٓا۟ أَهْوَآءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا۟ مِن قَبْلُ وَأَضَلُّوا۟ كَثِيرًا وَضَلُّوا۟ عَن سَوَآءِ ٱلسَّبِيلِ﴾ [سورة المائدة: ٧٧]، فلا نقل مصدق ولا بحـث محقـق، بل هذيان مزوق يروج على هذا وأمثالـه من الجهال[2] الذين لا يعرفون دين المسـلمين في هذه المسـألة وأمثالها، ولا يفرقون بين عبادة الرحمن

(١) في (هـ): ومن خطأه جعل قوله مقدماً على قول السلف الماضين.
(٢) في (هـ): يروج على أمثاله من الجاهلين.

وعبادة الشيطان، ولا بين دين الأنبياء والمرسلين أهل التوحيد والإيمان، ودين أهل البدع المضاهين لعبادة الصلبان.

وأما قوله:

فمقتضى ذلك أن يسوى بينه وبين السفر لقتل النفوس.

فعنه أجوبة:

أحدها: أن هذا يلزم مثله فيمن سافر إلى المساجد للصلاة كمن سافر من مصر إلى الشام ليصلي في جامع دمشق، أو يسافر من الشام ليصلي في جامع مصر، فهذا السفر منهي عنه أو ليس بمستحب عند الأئمة (الأربعة)[1]، وهو سفر معصية عند مالك و(جمهور)[2] أصحابه والأكثرين، لا تقصر فيه الصلاة بمقتضى هذا الحديث، فقد سوى بينه وبين السفر لقتل النفوس.

الثاني: أن المحرمات إذا اشتركت في جنس التحريم كان الشرك محرمًا والنظرة محرمة ولم يلزم من ذلك أن يسوى[3] الكفر بالمعاصي، ولا الكبائر بالصغائر.

الثالث: أن يقال: بل قد يكون الحج إلى القبور أعظم (إثماً)[4] من قتل النفوس، وقد يكون شركًا ينقل عن الملة، فإن كثيرًا من هؤلاء يعتقد أن السفر إلى قبر الشيخ أو الإمام أو النبي أفضل من الحج، ويسمونه الحج الأكبر، وينادي مناديهم: من أراد الحج الأكبر، أي السفر لزيارة بعض القبور المنسوبة إلى بعض أهل البيت.

(١) زيادة من (س) (هـ)
(٢) المثبت من (س) وفي (ز) : أكثر.
(٣) في (س) زيادة كلمة : بين. وهي ساقط من (ز)(هـ).
(٤) زيادة من (هـ)

ومنهم من يقول له صاحبه: تبيعني زيارتك للشيخ بكذا وكذا حجة، فلا يفعل. وقد يصنف علماؤهم كتبًا في مناسك حج المشاهد كما صنف المفيد بن النعمان. ومن الناس من يحج إلى قبر النبي صلى الله عليه وسلم ثم يرجع من هناك لا يحج إلى البيت العتيق ويقول: هذا هو المقصود. ومنهم من يحلف فيقول: وحق النبي الذي تحج المطايا إليه.

ومنهم من يصلي إلى قبر شيخه ويستقبله في الصلاة ويقول: هذه قبلة الخاصة، والكعبة قبلة العامة. وأنا أعرف من فعل هذا وهذا وهذا، وهم قوم لهم عبادة وزهد ودين، لكن فيهم جهل وضلال، كما أن رهبان النصارى وغيرهم هم من أزهد الناس وأعظمهم اجتهادًا في العبادة، لكن بجهل وضلال. والله تعالى قد أمرنا أن نقول في صلاتنا ﴿ ٱهۡدِنَا ٱلصِّرَٰطَ ٱلۡمُسۡتَقِيمَ ۝٦ صِرَٰطَ ٱلَّذِينَ أَنۡعَمۡتَ عَلَيۡهِمۡ غَيۡرِ ٱلۡمَغۡضُوبِ عَلَيۡهِمۡ وَلَا ٱلضَّآلِّينَ ﴾ [سورة الفاتحة: ٦-٧]، وقد روى الإمام أحمد والترمذي وغيرهما عن عدي بن حاتم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «اليهود مغضوب عليهم، والنصارى ضالون». قال الترمذي: حديث حسن[١]. وهكذا قال السلف، قال ابن أبي حاتم في تفسيره: لا أعلم خلافًا في هذا الحرف بين المفسرين[٢].

ومعلوم أن من اعتقد السفر إلى قبر شيخ أو الإمام أو نبي أفضل من الحج فهو (كافر)[٣]، ولو قتل نفسًا مع اعتقاده أن ذلك محرم وأنه مذنب لكان ذنبه أخف من ذنب من جعل الحج إلى الأوثان أفضل من الحج إلى بيت الرحمن. وقول النبي صلى الله عليه وسلم: «اللهم لا تجعل قبري وثنًا يعبد». دليل على

---

(١) رواه أحمد (٣٢/ ١٢٤) والترمذي (٢٩٥٣) وغيرهما. صححه شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى (٣/ ٣٦٩) والألباني في السلسلة الصحيحة (٧/ ٧٨١).
(٢) تفسير ابن أبي حاتم (١/ ٣١)
(٣) زيادة من (س)

أن القبور قد تجعل أوثانًا، وهو صلى الله عليه وسلم خاف من ذلك فدعا الله أن لا يفعله بقبره، واستجاب الله دعاءه رغم أنف المشركين الضالين الذين يشبهون قبر غيره بقبره، ويريدون أن يجعلوه وثنًا يحج إليه ويدعى من دون الله، والله قد أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيدًا، فلا يقدر أحد من البشر أن يصل إلا إلى مسجده الذي هو بيت الله تعالى الذي بني لعبادة الله وحده، لا يصل إلى بيت النبي صلى الله عليه وسلم البتة، ولو كان قصده بيت المخلوق دون بيت الخالق فالله تعالى لا يوصله إلا إلى بيت الخالق رحمة من الله بهذه الأمة وإجابة لدعاء نبيه صلى الله عليه وسلم تسليماً.

فإذا فعل في بيت الله من الشرك والبدع ما لا يجوز فهذا يختص به كما كان المشركون يشركون عند البيت، ليس هذا الضلال متعلقًا بقبره، ولا يمكن أن يفعل في نفس قبر الرسول وبيته ما يمكن أهل الشرك والضلال أن يفعلوه عند القبور والحمد لله رب العالمين، ولكن عند قبر غيره قد يفعلون ما هو من جنس فعل النصارى، بل حتى قد يفضلون هذا الشرك على التوحيد فما كفاهم جعل الشرك كالتوحيد بل جعلوا الشرك أفضل من التوحيد، وقد قال سفيان الثوري: البدعة أحب إلى إبليس من المعصية، لأن المعصية قد يتاب منها والبدعة لا يتاب منها[١].

وقد كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم رجل يشرب الخمر يقال له عبد الله (يلقب)[٢] حمار فأتي به، فلعنه رجل، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا تلعنه فإنه يحب الله ورسوله». رواه البخاري[٣]، ولما أتى ذو الخويصرة

---

(١) رواه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (١/ ١٤٩). وما قاله الإمام سفيان الثوري رحمه الله هو أصل عظيم ينبغي الاهتمام به وفهمه.

(٢) زيادة يقتضيها السياق كما الحديث.

(٣) رقم (٦٧٨٠)

-وهو رجل ناتئ الجبين غائر العينين كث اللحية- وقال: يا محمد اعدل فإنك لـم تعدل، فأراد بعض أصحابـه قتله، فقال النبي صلى الله عليه وسـلم: «دعه إنـه يخـرج من ضئضئ هذا قوم يحقر أحدكم صلاتـه مع صلاتهم وصيامه مع صيامهـم وقراءته مع قراءتهم، يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم، يمرقون من الإسـلام كما يمرق السـهم من الرمية أينما لقيتموهم فاقتلوهم». وهذا الحديث في الصحيحين[1] وغيرهما.

فهذا العابد الظاهر العبادة (هو ومن اتبعه)[2] لما خالفوا سنة رسول الله صلى الله عليه وسـلم واسـتحلوا دماء من لم يوافقهم على بدعتهم، أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتالهم، وذاك الشارب للخمر لما كان محبًا للرسول صلى الله عليه وسلم ولسنته (لكنه قد ثبت)[3] نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لعنه وقال: «لا تلعنه، فإنه يحب الله ورسوله».

(١) البخاري(٣٦١٠) كتاب المناقب باب علامات النبوة في الإسلام، ومسلم رقم (١٠٦٤) كتاب الزكاة من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.
(٢) زيادة من (س).
(٣) زيادة من (ز).

فصـــــل

قال المعترض:

واعلم أن الزيارة لا يتصور أن تكون منفكة عن الحركة من مكان إلى مكان، ولو حصل ذلك بطي الأرض أو الطيران، فإن حصولها بغير ذلك أمر لا تقبله الأذهان، واعتقاده ضرب من الهذيان لأن الزائر لا يطلق عليه زائر إلا بعد حركته وانتقاله، وخروجه عن محله وارتحاله، وكيف تكون الرحلة إلى القربة معصية محرمة، والقصد إلى المطلوب طاعة معظمة؟ فالسفر إلى (القبر)[1] من باب الوسائل إلى الطاعات، كنقل الخُطا إلى المساجد والجماعات. فلو علم هذا القائل ما في كلامه من الخطأ والزلل، وما اشتمل عليه قوله من المناقضة والخلل، لما أبدى (لهم)[2] عواره، ولستر عنهم شناره.

فيقال: كلام هذا المعترض كثير الألفاظ والأسجاع، قليل الفائدة التي يحصل بها الانتفاع، أسجاع كأسجاع الكهان، ليس فيها برهان ولا بيان، ولا استدلال بالأدلة الشرعية من الكتاب والسنة والإجماع، ولا نقل لقول أئمة الدين أهل الإجماع والنزاع، بل يطول الكلام فيها يفهمه الأغتام[3]، ويجعل عدته انتهاك أعراض أئمة الإسلام، والطعن على شريعة خير الأنام، بقلة علم، وسوء فهم، وإعراض عن التفقه والتعلم والتفهم والإعلام.

وهذه المسألة المتنازع فيها وفيما يناسبها عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث صحيحة محكمة، وفيها لأئمة الدين أقوال صريحة مفهمة، لم يذكر شيئًا من ذلك، بل عمدته اتباع ما تشابه من القول يبتغي الفتنة ويبتغي تأويله،

---

(١) في (خ): الزيارة.
(٢) في (خ): للعلماء.
(٣) الغتمة: عجمة في المنطق. ورجل أغتم وغتمي: لا يفصح شيئا. لسان العرب (١٢/ ٤٣٣).

وليس من الراسخين في العلم الذين يعرفون تأويله الذي هو تفسيره ومعناه، وإن كان له تأويل آخر استأثر به الله، وكلا القولين في الوقف والابتداء منقولان عن السلف الأتقياء، وكل من القولين قاله طائفة من السلف العلماء.

وأهل الضلال كالنصارى، وأهل البدع كالخوارج والرافضة والجهمية والقدرية، يتبعون ما تشابه عليهم معناه، ويدعون المحكم المنصوص الذي بينه الله، ويقولون لمن اتبع المسيح عليه السلام وآمن بما قاله من أنه عبد الله ورسوله -كما صرح به في غير موضع من إنجيله- إنه قد شتم المسيح وتنقصه وعابه وعاداه، وهم قد شتموا الله وأشركوا به وكذبوا المسيح وعصوه، فكفروا بالله ورسوله. وهكذا الغلاة في علي بن أبي طالب يقولون لمن اتبع عليًّا فيما أخبر به عن نفسه واتبع الرسول فيما قاله عن علي وغيره: إنه شتم عليًّا وآذاه. وهم الذين كذبوا عليًّا وخالفوه، بل خالفوا الرسول الذي به آمن علي، وعمدتهم التمسك بأحاديث بعضها ضعيف أو مكذوب، وبعضها متشابه لا يدل على المطلوب، كالنصارى: تارة ينقلون عن المسيح وغيره من الأنبياء أقوالا باطلة، وتارة يتمسكون بألفاظ متشابهة لا تدل على ما ابتدعوه.

وهكذا أهل البدع الذين يدعون أهل القبور ويحجون إليها ويجعلون أصحابها أندادًا لله حتى يقول بعضهم: إن الحج إليها أفضل من الحج إلى بيت الله (الحرام)[1]. وأهل البدع في القبور أنواع متعددة قد بسطت في غير هذا الموضع.

لكن عمدتهم إما أحاديث مكذوبة وإما ألفاظ مجملة متشابهة كلفظ زيارة القبور ونحوه مما يراد به أنواع من الأمور، وحصل فيها اشتباه ونزاع بين

(١) زيادة من (هـ)

العلماء والجمهور، ويدعون (المحكم)[1] الصحيح المنصوص المحكم الثابت من الأحاديث عن خاتم الأنبياء صلوات الله عليه وسلامه (من الأحاديث)[2] التي ليس في سندها ولا فيما يستدل به من معناها نزاع بين العلماء.

كما في الصحيحين عن أبي هريرة (رضي الله عنه)[3] وأبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجدي هذا والمسجد الأقصى». ولفظ أبي سعيد الذي في صحيح مسلم وغيره: «لا تشدوا الرحال». بصيغة النهي.

وهو أيضًا مروي عنه من وجوه أُخر كما رواه مالك وأهل السنن والمسانيد عن بصرة بن أبي بصرة عن النبي صلى الله عليه وسلم، ولفظه أنه قال: «لا تعمل المطي إلا إلى ثلاثة مساجد».

فإن هذا الحديث قد اتفق علماء المسلمين على صحة إسناده، واتفقوا على وجوب العمل بمعناه، واتفقوا على تناوله لمحل النزاع وهو السفر إلى القبور، ثم تنازعوا هل مراده النهي، أو مراده نفي الاستحباب والفضيلة؟ وما اتفقوا عليه كاف في الاحتجاج في مسألة النزاع.

وأما السلف من الصحابة والتابعين والأئمة فلم يعرف بينهم نزاع أنه نهى عن السفر إلى غير الثلاثة. والحديث قد جاء في الصحيح بصيغة النهي الصريح فقال: «لا تشدوا الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد». وأبو سعيد سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم، هكذا في الصحيح أنه سمعه منه لم يسمعه من غيره، بخلاف رواية أبي هريرة فإنها مطلقة، وأبو هريرة كان يروي الحديث،

(١) زيادة من (ز)
(٢) زيادة من (ز)(هـ)
(٣) زيادة من (هـ)

ثـم يقـول: حدثني به فلان كما في حديث صوم الجنـب، فقال: حدثنيه الفضل بـن عبـاس[1]، ومثل ما في الصحيحين عن عائشـة رضي اللـه عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي لم يقم منه: «لعن الله اليهود والنصـارى، اتخـذوا قبور أنبيائهم مسـاجد». قالت عائشـة: ولولا ذلك لأبرز قبره، غير أنه خشي أن يتخذ مسجدًا.

وفي الصحيحين أيضًا عن عائشة وابن عباس قالا: لما نزل برسول الله صلى اللـه عليه وسـلم طفق يطرح خميصة له علـى وجهه فإذا اغتم بها كشـفها عن وجهـه فقـال وهو كذلك: «لعـن الله اليهـود والنصارى اتخذوا قبـور أنبيائهم مساجد». يحذر ما صنعوا.

فـإذا كان قـد لعن مـن يتخذ قبور الأنبياء مسـاجد يحذر أمتـه أن يفعلوا ذلك، مع أن المساجد إنما تكون لعبادة الله، لكن إذا اتخذت مساجد للعبادة صـار ذلـك ذريعة إلى قصد القبر ودعاء صاحبه واتخـاذه وثنًا، فإذا كان قد لعن من يفعل الوسـيلة إلى الشـرك، فكيف بمن أتى بالشـرك الصريح! وإذا كان هـذا حال من (دعاهم)[2] من غير حج إليهم، فكيف بمن حج إليهم أو جعـل الحج إليهـم أفضل من الحج إلى بيت الله، بل الحـج إلى آثارهم مثل مـكان نزلوا بـه ويلبي ويُحْرم إذا حـج إلى آثارهم كما كان بعض الشـيوخ بمصر يُحْرم إذا حج إلى مسجد يوسف عليه السلام أوكما حج مرة إلى قبر الرسـول صلـى الله عليه وسـلم ثم رجع ولم يحج إلـى مكة وقال: حصل المقصود بهذا.

---

(١) رواه البخاري (١٩٢٦) والحديث: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدركه الفجر وهو جنب من أهله، ثم يغتسل، ويصوم.

(٢) المثبت من (ز)(هـ) وفي (س): دعا أهل القبور

وهـو صلى الله عليه وسـلم في مرضه يكرر تحذير أمتـه فينهاهم علانية في المسجد(الحرام)[1]، ثم لعن من فعل ذلك -وهو منزول به في السياق- حرصًا علـى (هـذه)[2] الأمة وتحذير لأمتـه من مظان الشـرك وأسـبابه، إذ كان جماع الديـن هو عبادة الله وحده، وأعظم الذنوب الشـرك، والقرآن مملوء من تعظيم التوحيد بالدعاء إليه والترغيب فيه، وبيان سـعادة أهله، وتعظيم الشرك بالنهي عنه والتحذير منه، وبيان شقاوة أهله.

ففـي صحيح مسـلم عن جنـدب بن عبد اللـه رضي الله عنه قال: سـمعت رسـول الله صلى الله عليه وسـلم قبل أن يموت بخمس وهـو يقول: «إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل، فإن الله قد اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليـلاً، ولو كنت متخـذًا من أمتي خليلاً لاتخذت أبا بكـر خليلاً، ألا وإن من كان قبلكـم كانوا يتخـذون قبور أنبيائهـم وصالحيهم مسـاجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد، فإني أنهاكم عن ذلك».

فهـذا نهيـه قبـل أن يموت بخمس، ولعنـه في مرضه من يفعـل ذلك كما في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «قاتـل الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مسـاجد». وفي لفظ لمسـلم: «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد».

وفي الصحيحين[3] عن عائشـة رضي الله عنها أن أم حبيبة وأم سلمة رضي الله عنهما ذكرتا كنيسـة رأينها بأرض الحبشـة وذكرتا من حسنها وتصاوير فيها لرسـول الله صلى الله عليه وسـلم، فقال رسـول الله صلى الله عليه وسـلم:

---

(١) زيادة من (هـ).
(٢) في (هـ): هدى.
(٣) البخاري (٤٣٤) كتاب الصلاة باب الصلاة في البيعة، ومسلم (٥٢٩) كتاب المساجد.

«إن أولئـك كانـوا إذا كان فيهـم الرجل الصالـح فمات بنوا على قبره مسـجدًا وصوروا فيه تلك الصور، أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة». ذمهم على هذا وهذا، ولهذا نهى أمته (عن هذا وهذا)[1].

وفـي صحيح مسـلم[2] عـن أبي الهياج الأسـدي قال: قال لـي علي بن أبي طالب رضي الله عنه: ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ أمرني أن لا أدع تمثالاً إلا طمسته، ولا قبرًا مشرفًا إلا سويته.

فأمـره بطمس التماثيل وتسـوية القبور العالية المشـرفة، إذ كان الضالون من أهل الكتاب أشركوا بهذا وبهذا: بتماثيل الأنبياء والصالحين، وبقبورهم.

وفي المسـند وصحيـح أبي حاتم عن ابن مسـعود عن النبي صلـى الله عليه وسـلم أنه قال: «إن من شـرار الناس من تدركهم السـاعة وهم أحياء، والذين يتخذون القبور مساجد».

وفي صحيح مسـلم[3] عن أبي مرثد الغنوي قال: قال رسـول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تصلوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها».

وبسـط هذا له موضع آخر، ولكن نبهنا هنا على مثل هذا لأن هذا المعترض لم يأت في كلامه بعلم ولا حجة ولا دليل، بل حجته من جنس ما ذكره هنا أن الزيارة لا بد فيها من الحركة والانتقال، وهذا معلوم لكل أحد.

---

(١) زيادة من (هـ).
(٢) كتاب الجنائز رقم (٩٦٩).
(٣) رقم (٩٧٢).

فقوله: والزيارة نفسها قربة والوسيلة إلى القربة قربة.

هذا مضمون كلامه. ونسب المجيب إلى التناقض حيث أباح الزيارة ومنع من الوسيلة إليها وهو السفر، ولهذا قال:

فلو علم هذا القائل ما في كلامه من الخطأ والزلل، وما اشتمل عليه كلامه من المناقضة والخلل، لما أبدى لهم عواره، ولستر عنهم شناره.

وجواب هذا من وجوه:

أحدها: أن يقال: أنت المتناقض فيما حكيته عنه، فإنك في أول كلامك قلت إنه ظهر لك من صريح كلامه وفحواه ومقصده السيء ومغزاه، وهو تحريم زيارة قبور الأنبياء وسائر القبور والسفر إليها، ودعواه أن ذلك معصية محرمة مجمع عليها.

وقد علم[1] كل من وقف على الجواب أنه لم يحرم الزيارة مطلقًا، ولا حكى ذلك عن أحد فضلاً عن أن يحكيه إجماعًا، لكن هذا قول طائفة من السلف حرموا زيارة القبور مطلقًا كما نقل عن الشعبي والنخعي وابن سيرين، لكن المجيب لم يذكر هذا القول فإنه قول مرجوح، ولو قدر أنه حكاه لم يحك الإجماع على التحريم، فإن بطلان هذا لا يخفى على آحاد طلبة العلم، إذ كانت كتب العلماء مشحونة بذكر جواز زيارة القبور للرجال أو استحباب ذلك.

ثم هنا جعلت المجيب يجوز الزيارة وينهى عن الوسيلة إليها وهو السفر، فجعلته متناقضًا.

---

(١) هنا زيادة من (س): أن.

وكذلك قلت بعد هذا:

لأنـه نقل الجـواز عن الأئمة المرجـوع إليهم في علـوم الدين والفتوى، المشـتهرين بالزهادة والتقوى، الذين لا يعتد بخلاف من سواهم، ولا يرجع في ذلك لمن عداهم، ونقل عدم الجواز إن صح نقله عمن لا يعتمد عليه ولا يعتد بخلافه ولا يعرج عليه.

فـإذا كان قـد نقل الجواز عن هؤلاء وهو جواز السـفر للزيارة فكيف يحكى عنـه أنه جعـل كل زيارة القبور معصية محرمة مجمع عليها؟ هذا هو التناقض. ثم نسبته إلى التناقض وأنت المتناقض فقلت:

ثم قال في آخر كلامه:

إن ما ادعاه مجمع على أنه حرام.

فهذه مناقضة لما تقدم منه في الكلام. فليت شعري حين قال هذا (الكلام)[1] أكان به جنة، أم أدركته من الله محنة؟

فيقال لك: المسـتحق للطعن في عقله ودينه من جعل المسـتقيم أعوج، وزاغ عـن سـواء المنهج، وتناقض فيمـا يقول وجعل غيره هـو المتناقض، كما قيل في المثل السائر: رمتني بدائها وانسلت[2].

ولكـن أهل البـدع المخالفون لمـا جاءت به الرسـل يضاهئون أعداء الرسـل الذيـن نسـبوهم إلى الجنون، قـال الله تعالـى: ﴿كَذَٰلِكَ مَآ أَتَى ٱلَّذِينَ مِن قَبۡلِهِم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا قَالُواْ سَاحِرٌ أَوۡ مَجۡنُونٌ﴾ [سورة الذاريات: ٥٢]، وقال تعالى عن قوم نوح: ﴿وَقَالُواْ مَجۡنُونٞ وَٱزۡدُجِرَ﴾ [سورة القمر: ٩].

---

(١) زيادة من (هـ)

(٢) انظر الأمثال لأبي عبيد القاسم بن سلام (ص٧٣).

وقال فرعون: ﴿إِنَّ رَسُولَكُمُ ٱلَّذِىٓ أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ﴾ [سورة الشعراء: ٢٧]، وقال تعالى: ﴿وَقَالُواْ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِى نُزِّلَ عَلَيْهِ ٱلذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ [سورة الحجر: ٦].

فيقال: لفظ الجواب أما من سافر لمجرد زيارة قبور الأنبياء والصالحين، فهل يجوز له قصر الصلاة؟ على قولين معروفين.

وقوله: من سافر لمجرد زيارة قبور الأنبياء والصلحين.

(فيه)[1] احتراز عن السفر المشروع، كالسفر إلى زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم إذا سافر السفر المشروع، فيسافر إلى مسجده وصلى فيه وصلى عليه وسلم عليه ودعا وأثنى كما يحبه الله ورسوله، فهذا سفر مشروع مستحب باتفاق المسلمين، وليس فيه نزاع، فإن هذا لم يسافر لمجرد زيارة القبور بل للصلاة في المسجد، فإن المسلمين متفقون على أن السفر الذي يسمى زيارة لا بد فيه من أن يقصد المسجد ويصلي فيه لقوله صلى الله عليه وسلم: «صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه». ولقوله: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجدي هذا، والمسجد الأقصى».

والسؤال والجواب لم يكن المقصود فيه خصوص السفر إلى زيارة (قبر)[2] النبي صلى الله عليه وسلم، فإن هذا السفر على هذا الوجه مشروع مستحب باتفاق المسلمين، ولم يقل أحد من المسلمين إن السفر إلى زيارة قبره محرم مطلقًا، بل من سافر إلى مسجده وصلى فيه وفعل ما يؤمر به من حقوق الرسول كان هذا مستحبًا مشروعًا باتفاق المسلمين، لم يكن هذا مكروهًا عند

(١) زيادة من الصارم.
(٢) زيادة من الصارم (١٠٤/ أ).

أحد منهم، لكن السلف لم يكونوا يسمون هذا زيارة لقبره، وقد كره من كره من أئمة العلماء أن يقال: زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم، وآخرون يسمون هذا زيارة لقبره (لكن هم)[1] يعلمون ويقولون إنه إنما يصل إلى مسجده، وعلى اصطلاح هؤلاء من سافر إلى مسجده وصلى فيه وزار قبره الزيارة الشرعية لم يكن هذا محرمًا عند أحد من المسلمين، بخلاف السفر إلى زيارة قبر غيره من الأنبياء والصالحين، فإنه ليس عنده مسجد يسافر إليه.

فالسؤال والجواب كان عن جنس السفر إلى زيارة قبور الأنبياء والصالحين كما يفعل أهل البدع، ويجعلون ذلك حجًّا، أو أفضل من الحج، أو قريبًا من الحج، حتى يروي بعضهم حديثًا ذكره بعض المصنفين في زماننا في فضل من زار الخليل عليه السلام قال فيه: وقال وهب بن منبه: إذا كان آخر الزمان حيل بين الناس وبين الحج، فمن لم يحج ولحق ذلك ولحق بقبر إبراهيم فإن زيارته تعدل حجة[2]. وهذا كذب على وهب بن منبه، كما أن قوله: من زارني وزار أبي في عام واحد ضمنت له على الله الجنة. كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم[3].

وقد ذكر بعض أهل العلم أن هذا الحديث إنما افتراه الكاذبون لما فتح بيت المقدس واستنقذ من أيدي النصارى على عهد صلاح الدين سنة بضع وثمانين وخمسمائة، فإن النصارى نقبوا قبر الخليل وصار الناس يتمكنون من الدخول إلى الحضيرة.

---

(١) المثبت من الصارم و(س)، وفي (ز): لكونهم.
(٢) ذكره ابن الجوزي في تاريخ بيت المقدس (ص ٧٧)
(٣) قال السخاوي في المقاصد الحسنة (ص ٦٤٨) قال ابن تيمية: إنه موضوع، ولم يروه أحد من أهل العلم بالحديث، وكذا قال النووي في آخر الحج من شرح المهذب: هو موضوع، لا أصل له.

وأما على عهد الصحابة والتابعين -وهب بن منبه وغيره- فلم يكن هذا ممكنا، ولا عرف عن أحد من الصحابة والتابعين أنه سافر إلى قبر الخليل عليه السلام، بل ولا إلى قبر غيره من الأنبياء، ولا من أهل البيت، ولا من المشايخ ولا غيرهم.

ووهب بن منبه كان باليمن لم يكن بالشام، ولكن كان من المحدثين عن بني إسرائيل والأنبياء المتقدمين مثل كعب الأحبار ومحمد بن إسحاق ونحوهما.

وقد ذكر العلماء ما ذكره وهب في قصة الخليل، وليس فيه شيء من هذا ولكن أهل الضلال افتروا آثارًا مكذوبة على الرسول وعلى الصحابة والتابعين توافق بدعهم، وقد رووا عن أهل البيت وغيرهم من الأكاذيب ما لا يتسع هذا الموضع لذكره، وغرض أولئك الحج إلى قبر علي أو الحسين، أو إلى قبور الأئمة كموسى والجواد وموسى بن جعفر وغيرهم من الأئمة الأحد عشر، فإن الثاني عشر دخل السرداب وهو عندهم حي إلى الآن ينتظر، ليس لهم غرض في الحج إلى قبر الخليل.

وهؤلاء من جنس المشركين الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعًا، فلكل قوم هدي بخلاف هدي الآخرين، قال الله تعالى: ﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ فِطْرَتَ ٱللَّهِ ٱلَّتِي فَطَرَ ٱلنَّاسَ عَلَيْهَا ۚ لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ ٱللَّهِ ۚ ذَٰلِكَ ٱلدِّينُ ٱلْقَيِّمُ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٣٠) ۞ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَٱتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَلَا تَكُونُوا۟ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ (٣١) مِنَ ٱلَّذِينَ فَرَّقُوا۟ دِينَهُمْ وَكَانُوا۟ شِيَعًا ۖ كُلُّ حِزْبٍۭ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴾ [الروم: ٣٠ - ٣٢].

وهؤلاء تارة يجعلون الحج إلى قبورهم أفضل من الحج (إلى بيت الله)[1]، وتارة نظير الحج، وتارة بدلاً عن الحج.

---

(١) زيادة من (هـ).

فالجواب كان عن مثل هؤلاء، ولكن ذكر قبر نبينا لشمول الأدلة الشرعية. فإنه اذا احتج بقوله: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد». كان مقتضى هذا أنه لا يسافر إلا إلى المسجد لا إلى مجرد القبر، كما قال مالك للسائل الذي سأله عمن نذر أن يأتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال: إن كان أراد مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فليأته وليصل فيه، وإن كان أراد القبر فلا يفعل، للحديث الذي جاء: «لا تعمل المطي إلا إلى ثلاثة مساجد».

وهذا كما لو نهى الناس أن يحلفوا(بغير الله)[1] بالمخلوقات وذكر لهم قول النبي صلى الله عليه وسلم: من كان حالفًا فليحلف بالله أو ليصمت[2].

وقوله: «لا تحلفوا[3] إلا بالله».[4] ونحو ذلك.

وقيل إنه لا يجوز الحلف بالملائكة ولا بالكعبة ولا الأنبياء ولا غيرهم. فإذا قيل: ولا بالنبي صلى الله عليه وسلم؟ لزم طرد الدليل، فقيل: ولا يحلف بالنبي صلى الله عليه وسلم. كما قاله جمهور العلماء وهو مذهب مالك والشافعي وأبي حنيفة وأحمد في إحدى الروايتين.

ومن الناس من يستثني نبينا صلى الله عليه وسلم كما استثناه طائفة من الخلف، فجوزوا الحلف به، وهو إحدى الروايتين عن أحمد اختارها طائفة من أصحابه كالقاضي أبي يعلى وأتباعه وخصوه بذلك.

---

(١) زيادة من (هـ).
(٢) رواه البخاري (٢٦٧٩)كتاب الشهادات باب كيف يستحلف، ومسلم (١٦٤٦) كتاب الأيمان من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما.
(٣) في الصارم زيادة: بآبائكم.
(٤) رواه أبو داود (٣٢٤٨) والنسائي (٣٧٦٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. صححه ابن الملقن في البدر المنير (٩/ ٤٥٥) والألباني في الجامع الصغير (٧٢٤٩)

وبعضهم طرد ذلك في الأنبياء، وهو قول ابن عقيل في كتابه المفردات[1]. لكن قول الجمهور أصح، لأن النهي هو عن الحلف بالمخلوقات كائنًا من كان، كما وقع النهي عن عبادة المخلوق وعن تقواه وخشيته والتوكل عليه وجعله ندًّا لله، وهذا متناول لكل مخلوق: نبينا، وسائر الأنبياء، والملائكة وغيرهم، فكذلك الحلف بهم، والنذر لهم أعظم من الحلف بهم، والحج إلى قبورهم أعظم من الحلف بهم والنذر لهم، وكذلك السفر إلى زيارة القبور وقصر الصلاة فيه.

ولأصحاب أحمد فيه أربعة أقوال:

قيل: يقصر الصلاة مطلقًا في كل سفر لزيارة القبور.

وقيل: لا يقصر مطلقًا في شيء من ذلك.

وقيل: يقصر في السفر لزيارة قبر نبينا خاصة.

وقيل: بل لزيارة قبره وقبور سائر الأنبياء.

فالذين استثنوا نبينا صلى الله عليه وسلم قد يعللون ذلك بأن السفر هو إلى مسجده، وذلك مشروع مستحب بالاتفاق فتقصر فيه الصلاة، بخلاف السفر إلى قبر غيره فإنه سفر لمجرد القبر، وقد يستثنونه من العموم كما استثناه من استثناه منهم في الحلف، ثم ظن بعضهم أن العلة هي النبوة فطرد ذلك في الأنبياء.

والصواب أن السفر إلى قبره إنما يستثنى لأنه سفر إلى مسجده ثم الناس أقسام:

منهم من يقصد السفر الشرعي إلى مسجده، ثم إذا صار إلى مسجده فعل في مسجده المجاور لبيته الذي فيه قبره ما هو مشروع، فهذا سفر مجمع على استحبابه وقصر الصلاة فيه.

---

(١) انظر الفروع لابن المفلح (٤٣٧-٤٣٨).

ومنهم من لا يقصد إلا مجرد القبر، ولا يقصد الصلاة في المسجد أو لا يصلي فيه، فهذا لا ريب أنه ليس بمشروع.

ومنهم من يقصد هذا وهذا.

فهذا لم يذكر في الجواب، إنما ذكر في الجواب من لم يسافر إلا لمجرد زيارة قبور الأنبياء والصالحين.

ومن الناس من لا يقصد إلا القبر، لكن إذا أتى المسجد صلى فيه، فهذا أيضًا يثاب على ما فعله من المشروع كالصلاة في المسجد، والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، والسلام عليه، ونحو ذلك من الدعاء والثناء عليه، ومحبته، وموالاته، والشهادة له بالرسالة والبلاغ، وسؤال الله الوسيلة له ونحو ذلك مما هو من حقوقه المشروعة في مسجده بأبي هو وأمي صلى الله عليه وسلم.

ومن الناس من لا يتصور ما هو الممكن المشروع من الزيارة حتى يرى المسجد والحجرة، بل يسمع لفظ زيارة قبره فيظن ذلك كما هو المعروف المعهود من زيارة القبور أنه يصل إلى القبر ويجلس عنده ويفعل ما يفعله من زيارة شرعية أو بدعية، فإذا رأى المسجد والحجرة تبين له أنه لا سبيل لأحد أن يزور قبره كالزيارة المعهودة عند قبر غيره، وإنما يمكن الوصول إلى مسجده والصلاة فيه وفعل ما يشرع للزائر في المسجد لا في الحجرة عند القبر بخلاف قبر غيره.

فإذا عرف معنى أول الجواب فالمجيب لما ذكر القولين وحجة كل منهما وذكر أن (المجوز)[1] يحمل قوله صلى الله عليه وسلم: «لا تشد الرحال». على نفي الاستحباب وأن أصحاب القول الآخر يجيبون عنه بوجهين:

---

(١) زيادة من (ز) (هـ).

أحدهما: أن هذا تسليم لكون هذا السفر ليس بعمل صالح ولا قربة ولا طاعة ولا هو من الحسنات، فإذًا من اعتقد أن السفر لقبور الأنبياء والصالحين قربة وعبادة وطاعة فقد خالف الإجماع، وإذا سافر لاعتقاده أن ذلك طاعة كان ذلك محرمًا بإجماع المسلمين، فصار التحريم من جهة اتخاذه قربة، ومعلوم أن أحدًا لا يسافر إليها إلا لذلك، وأما إذا قدّر أن الرجل يسافر إليها لغرض مباح فهذا جائز وليس من ذاك.

الوجه الثاني: أن النفي يقتضي النهي، والنهي يقتضي التحريم، فهذا الإجماع المحكي هنا هو فيمن اعتقد أن ذلك طاعة وقربة، وسافر لاعتقاده أن ذلك طاعة، فإن الذين قالوا بالجواز قالوا إن قوله صلى الله عليه وسلم: «لا تشد الرحال». يقتضي أن السفر إليها ليس بمستحب وليس هو واجبًا بالاتفاق فلا يكون قربة ولا طاعة، فإن القربة والطاعة إما واجب وإما مستحب، وما ليس بواجب ولا مستحب ليس قربة ولا طاعة بالإجماع.

فمن اعتقد أن ذلك قربة وطاعة أو قال إنه قربة وطاعة أو فعله لأنه قربة وطاعة، فقد خالف هذا الإجماع، ولكن من علم أن الفعل ليس بطاعة ولا قربة امتنع أن يعتقده قربة وطاعة، فإن ذلك جمع بين اعتقادين متناقضين، وامتنع منه أن يفعله لذلك. وإنما يعتقده قربة ويفعله على وجه التقرب من لا يعلم أنه ليس بقربة ويكون مخطئًا في هذا الاعتقاد، وإن كان خطؤه مغفورًا له؛ وهذا لا يعاقب على هذا الفعل لأنه لم يعلم تحريمه كسائر المتقربين بما نهى عنه قبل العلم بالنهي، كمن كان يصلي إلى بيت المقدس قبل العلم بالنهي، وكمن صلى في أوقات النهي ولم يعلم بالنهي، فإن الله تعالى يقول: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [سورة الإسراء: ١٥]، لكن الأفعال التي ليست واجبة ولا مستحبة لا ثواب فيها، فهؤلاء لا يثابون ولا يعاقبون.

وهذا الإجماع المذكور فيمن سافر لمجرد زيارة قبور الأنبياء والصالحين لم يدخل فيه السفر لزيارة قبر نبينا صلى الله عليه وسلم على الوجه المشروع، فإن هذا السفر مستحب بإجماع المسلمين، فمن ظن أن هذا يقتضي أنه لا يستحب سفر أحد إلى مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم ولا مسجده ولا قبره فقد غلط، فإن هذا لم يقله أحد، والقولان حُكيا في جواز القصر لمن سافر لمجرد زيارة قبور الأنبياء والصالحين، فإنهما قولان معروفان في مذهب مالك والشافعي وأحمد، ومالك وجمهور أصحابه يقولون: إن السفر لغير المساجد الثلاثة -قبور الأنبياء وغيرها- محرم حتى قبر نبينا صلى الله عليه وسلم كما صرح بذلك مالك، ونهى الناذر عن الوفاء به. وابن عبد البر ومن وافقه جعلوا ذلك جائزًا لا يجب بالنذر، لكن لو فعله جاز، واستدلوا بإتيان مسجد قباء، وكذلك طائفة من أصحاب أحمد كأبي محمد المقدسي، وطائفة من أصحاب الشافعي كأبي المعالي والغزالي والرافعي، حملوا هذا الحديث على نفي الاستحباب والفضيلة، وكذلك أبو حامد الإسفرائيني وأبو علي بن أبي هريرة ومن اتبعهما.

قال أبو المعالي: كان شيخي -يعني والده أبا محمد الجويني- يفتي بالمنع من شد الرحال إلى غير هذه المساجد الثلاثة[1]. وربما كان يقول: يحرم. قال: والظاهر أنه ليس فيه تحريم ولا كراهة، وبه قال الشيخ أبو علي[2].

(١) في كتاب الجمع والفرق لأبي محمد الجويني (١/ ٦٥٢) مسألة رقم (٢١٣) قال: الصلاة على القبر مشروعة، بخلاف قبر النبي صلى الله عليه وسلم فإنه لا تجوز الصلاة عليه. الفرق بينهما: أن الصلاة على قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تشبه التقرب إليه وقصد تعظيمه بالصلاة فلو فعل السلف ذلك لتبعهم الخلف وقد قال صلى الله عليه وسلم: لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد، وقال صلى الله عليه وسلم: اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد. وما شاع في الناس عبادة الأصنام إلا عن مثل هذا الأصل. كان السلف [أي سلف الأمم الماضين] فيما تقدم يصورون صورًا على صور الصالحين الذين ماتوا فيهم وعلى صور الأنبياء من الحجارة وغيرها يتذكرون بالنظر إلى صورهم ويترحمون عليهم، وكانوا يجتمعون لتلك الصور، وكانوا يؤمون لها مثل السجود، والأولاد ينظرون إلى الآباء فلما تطاولت عليهم الدهور ظن خلفهم أن سلفهم كانوا يعبدون تلك الصور فاتخذوها معبودة، وهذا المعنى مأمون في الصلاة على قبور سائر المسلمين.

(٢) انظر نهاية المطلب في دراية المذهب (١٨/ ٤٣٠) والمجموع شرح المهذب (٨/ ٤٧٥).

ومقصود الحديث تخصيص القربة بالمساجد الثلاثة.

وقال الشيخ أبو حامد في توجيه أحد قولي الشافعي: إنه لا يجب بالنذر، قال: يحتمل أن يريد به لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد واجبًا، ويحتمل أن يريد به لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مواضع مستحبًا، فيحمل (الحديث)[1] على نفي الوجوب مع النذر أو نفي الاستحباب. وأما قدماء أصحاب أحمد فقولهم كقول مالك، وعليه يدل كلام أحمد[2]، وكذلك أبو محمد الجويني وغيره من أصحاب الشافعي، وأبو محمد الجويني من أصحاب الوجوه،(بخلاف الذين نازعوه لكن من المتأخرين من مال إلى قول المتأخرين)[3] والوجهان في مذهب الشافعي ذكرهما أبو المعالي والرافعي[4] وغيرهما، كما ذكر القولين أبو زكريا النواوي في شرح مسلم فقال: واختلف العلماء في شد الرحال وإعمال المطي إلى غير المساجد (الثلاثة)[5]، كالذهاب إلى قبور الصالحين وإلى المواضع الفاضلة ونحو ذلك، فقال الشيخ أبو محمد الجويني من أصحابنا: هو حرام، وهو الذي أشار القاضي عياض إلى اختياره قال: والصحيح عند أصحابنا وهو الذي اختاره إمام الحرمين والمحققون أنه لا يحرم ولا يكره[6].

قلت: والقاضي عياض مع مالك، وجمهور أصحابه يقولون: إن السفر إلى غير المساجد الثلاثة محرم كقبور الأنبياء.

فقول القاضي عياض: إن زيارة قبره سنة مجمع عليها وفضيلة مرغب فيها، أراد به الزيارة الشرعية كما ذكره مالك وأصحابه من أنه يسافر إلى مسجده (ثم يسلم عليه ويصلي عليه)[7] كما ذكروه في كتبهم.

(١) المثبت من (س) وفي (ز): الخبر
(٢) انظر الإنصاف (١١/ ١٤٩) والمغني (١٠/ ١٦)
(٣) زيادة من (هـ)
(٤) الشرح الكبير للرافعي (١٢/ ٣٨٧)
(٥) زيادة من (هـ)
(٦) شرح مسلم (٩/ ١٠٦)
(٧) في (س): ثم يصلي عليه ويسلم عليه.

وقـد قال القاضي عيـاض في هذا الفصل -فصل الزيـارة[1]- قال بعضهم: رأيت أنس بن مالك أتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فوقف فرفع يديه حتى ظننت أنه افتتح الصلاة، فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم انصرف.

قال: وقال مالك في رواية ابن وهب: إذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا يقف بوجهه إلى القبر لا إلى القبلة ويدنو ويسلم ولا يمس القبر بيده.

وقـال فـي المبسـوط: لا أرى أن يقـف عند قبـر النبي صلى الله عليه وسـلم يدعو، ولكن يسلم ويمضي. فهذا مالك لم يستحب إلا السلام خاصة كما كان ابن عمر يفعل، قال نافع: رأيت ابن عمر يسلم على القبر، رأيته مائة مرة أو أكثر يجيء إلى القبر فيقول: السـلام عليك يا رسـول الله، السلام عليك يا أبا بكر، السلام عليك يا أبه، ثم ينصرف.

قال مالك في رواية ابن وهب: يقول: السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته.

قـال القاضي عيـاض: وعن ابن قسـيط و(العتبي)[2] كان أصحاب رسـول الله صلى الله عليه وسـلم إذا دخلوا المسـجد جسـوا رمانة المنبر التي تلي القبر بميامنهـم ثم اسـتقبلوا القبلة يدعـون[3]. فهذا المنقول عـن الصحابة رضي الله عنهـم أنهـم كانـوا يدعون فـي الروضة مـن ناحية المنبـر لا من ناحيـة الحجرة، ويمسكون بميامنهم رمانة المنبر.

---

(١) الشفا (٢/ ٨٥).

(٢) المثبت ما جاء في كتاب الشفا (٢/ ٨٦) وفي (س): القعنبي.وفي (ز): الفضي.

(٣) رواه ابن سعد في الطبقات (١/ ٢١٨) وابن أبي شيبة (٣/ ٤٥٠) وفيه أبو مودود عبدالعزيز بن أبي سليمان قاص أهل المدينة وهو عزيز الحديث، روى له أبو داود والترمذي والنسائي، وثقه أحمد وابن معين وأبو داود ومع ذلك وصفه الحافظ في التقريب بالمقبول، وعبارة الذهبي في الكاشف: وثقوه، وقال ابن حبان في الثقات (٧/ ١١٤): وكان ممن يخطئ، وقال البرقي: [وهو] ممن يضعف في روايته ويكتب حديث. انظر تهذيب التهذيب (٦/ ٣٤٠).

وقد ذكرنا في مواضع اختلاف العلماء عند السلام عليه صلى الله عليه وسلم هل يستقبل الحجرة ويستدبر القبلة كما قال مالك، أو يستقبل القبلة كما قال أبو حنيفة؟ وفي مذهب أحمد نزاع، والمشهور عند أصحابه كما قال مالك.

وفي منسك المروذي الذي نقله عن أحمد أنه قال في السلام على النبي صلى الله عليه وسلم: ولا تستقبل الحائط، وخذ مما يلي صحن المسجد فسلم على أبي بكر وعمر.

وقال: فإذا أردت الخروج فأت المسجد فصلّ ركعتين وودع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل سلامك الأول، وسلم على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، وحول[1] وجهك إلى القبلة وسل الله حاجتك متوسلاً[2] إليه بنبيه صلى الله عليه وسلم تقضي من الله عز وجل.

فقد نهى عن استقبال حائط القبر. وأمره إذا سلم على الشيخين أن يأخذ مما يلي صحن المسجد، وهذا يقتضي أن يسلم عليهما مستقبلاً للحجرة بحيث يكون مستقبلاً للمغرب مستدبرًا للمشرق والقبلة عن يمينه ويسلم عليه عند رأسه، فإذا أراد السلام على الشيخين أخذ مما يلي صحن المسجد لا يستقبل حائط (المسجد)[3] من جهة القبلة بل ينصرف عن يساره إلى رأسهما فيسلم عليهما هناك. وهذا السلام واستقبال القبلة هو الذي يفهم من سلام ابن عمر، فإنه كان يسلم قبل أن يدخل الحجرة في المسجد ولم يكن حينئذ يمكن أحدًا

---

(١) العبارة في (هـ) مختصرة: فاجعل وجهك إلى القبلة وادع فقد نهى....
(٢) قال شيخ الإسلام في القاعدة الجليلة في التوسل والوسيلة (ص١٩٩): ونقل عن أحمد بن حنبل في منسك المروذي التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم في الدعاء، ونهى به آخرون. فإن كان مقصود المتوسلين التوسل بالإيمان به وبمحبته وبموالاته وبطاعته، فلا نزاع بين الطائفتين، وإن كان مقصودهم التوسل بذاته فهو محل النزاع، وما تنازعوا فيه يرد إلى الله والرسول.
(٣) المثبت من (ز)(س) وفي (هـ): القبر.

أن يستقبل الحجرة ويستدبر القبلة فإن قبلي الحجرة لم يكن من المسجد ولا كان منفصلاً طريقًا، بل كان متصلاً بحجرة حفصة (وغيرها. فعلم أن ابن عمر وغيره من الصحابة لم يكن يمكنهم السلام من جهة القبلة جهة الوجه، بل كانوا يكونون)[1] إما مستقبلاً للقبلة والحجرة النبوية عن يساره، كما قال أبو حنيفة، أو يستقبل الحجرة ويستدبر الغرب كما قال أحمد.

وهذا يوافق سلام ابن عمر وغيره من الصحابة، فإنهم لم يكونوا يسلمون عند وجهه صلى الله عليه وسلم.

وما ذكره القاضي عياض عن أنس بن مالك رضي الله عنه يدل على هذا القول، بل يدل على قول أبي حنيفة، فإنه ذكر عن بعضهم قال: رأيت أنس بن مالك أتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فوقف فرفع يديه حتى ظننت أنه افتتح الصلاة، فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم انصرف. فقول الراوي إنه رفع يديه حتى ظننت أنه افتتح الصلاة دليل على أنه كان يستقبل القبلة، فإن المصلي لا بد أن يستقبلها، ولو كان يستقبل الحائط من ناحية القبلة أو من الغرب لم يظن أنه يصلي فإن أحدًا لا يصلي إلى الشمال ولا إلى الشرق(وبسط هذا له موضع آخر. والمقصود إنما حكاه القاضي عياض)[2].

لكن روى القاضي إسماعيل بن إسحاق في المصنف الذي له في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال: حدثنا إسحاق بن محمد الفروي ثنا (عبد الله)[3] بن عمر حدثنا نافع أن ابن عمر كان إذا قدم من سفر صلى (السجدتين)[4] في المسجد ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فيضع

(١) زيادة من (س).
(٢) زيادة من (ز) (هـ).
(٣) المثبت من (ز)، وأما في (س): عبيد الله.
(٤) المثبت من (س) وهو الموافق للمطبوع، وفي (ز): ركعتين.

يده اليمنى على قبر النبي صلى الله عليه وسلم ويستدبر القبلة ثم يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسلم على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما[1].

فهذه الرواية (قد يقال)[2] فيها نظر، فإن (فيها خلاف ما قد جاء عن)[3] مالك وأحمد (وغيرهما)[4] من فعل ابن عمر أنه كان يدنو إلى قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولا يمسه.

وحديث ابن عمر هذا رواه مالك عن نافع وعن عبد الله بن دينار، ورواه عن نافع أيوب السختياني (وغيره)[5]، وعن أيوب حماد بن زيد ومعمر، وقد ذكر (ذلك)[6] مالك وغيره أنه لا يمس القبر وكذلك كان سائر علماء المدينة، وكذلك قال أحمد: إن ابن عمر (هكذا كان يفعل)[7].

قال أبو بكر الأثرم قلت لأبي عبد الله يعني أحمد بن حنبل: قبر النبي صلى الله عليه وسلم يمس ويتمسح به؟ فقال: ما أعرف هذا[8]، قلت له: فالمنبر؟ قال:

---

(١) رقم (١٠١) وعلق الشيخ الألباني على أثر ابن عمر: إسناده موقوف ضعيف، وقوله: (ويضع يده اليمنى على قبر النبي صلى الله عليه وسلم) منكر تفرد به عبد الله بن عمر هذا عن نافع وهو العمري المكبر وهو ضعيف، والراوي عنه إسحاق بن محمد الفروي وهو وإن كان روى له البخاري ففيه ضعف قال أبو حاتم: (كان صدوقاً ولمن ذهب بصره فربما لقن وكتبه صحيحة)، وقال مرة: (يضطرب). ووهاه أبو داود جداً. فهذه الزيادة منكرة منه أو من شيخه.

(٢) زيادة من (ز).

(٣) المثبت من (س) وفي (ز): فإن الذي نقله.

(٤) زيادة من (ز).

(٥) زيادة من (س).

(٦) زيادة من (س).

(٧) المثبت من (ز) وفي (س): يفعل ذلك.

(٨) انظر المغني (٣/ ٣٧٩)، وفي كفاية المفتي لابن عقيل (لوحة ١٠٦) من مخطوطات شستربتي برقم (٥٣٦٩): قال أحمد رضي الله عنه وقد سئل عن التمسح بقبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال: لا أعرفه، وأهل العلم كانوا لا يمسونه بأيد ولا يلصق به صدر. وفي الفروع لابن مفلح (٣/ ٣٧٠) في كتاب الجنائز في مسألة مس القبر والميت: وروى الخلال في أخلاق أحمد أن علي بن عبد الصمد الطيالسي مسح يده على أحمد، ثم مسحها على بدنه، وهو ينظر، فغضب أحمد شديدا، وجعل ينفض يده ويقول: عمن أخذتم هذا؟ وأنكره شديدا.

أمـا المنبـر فنعم قد جاء فيه -قال أبو عبد الله- شـيء يروونه عن ابن أبي فديك عن ابن أبي ذئب عن ابن عمر أنه كان مسح على المنبر.

وقال: ويروونه عن سعيد بن المسيب في الرمانة.

قلت: ويرويه عن يحيى بن سعيد أنه حيث أراد الخروج إلى العراق جاء إلى المنبر فمسحه ودعا. فرأيته استحسنه.

ثم قال: لعله عند الضرورة (والشيء)[1]. قيل لأبي عبد الله: إنهم يلصقون بطونهم بجدار القبر.

وقلـت له: أرأيت أهل العلم من أهل المدينة لا (يمسـونه)[2] ويقومون ناحية فيسلمون عليه، فقال أبو عبد الله: نعم، وكان ابن عمر هكذا يفعل. ثم قال (أبو عبد الله)[3]: بأبي وأمي صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليمًا[4].

وقد يقال: هذه (الرواية)[5] لا تخالف ما عليه الأئمة من أنه لا يتمسح بالقبر فإن ابن عمر لم يكن يتمسـح بالقبر، بل كان يريد أن يسـلم من جهة الوجه فلا يمكنه أن يستقبل الوجه فكان يحاذي ما يكون مستقبل الوجه ليكون أقرب إلى الاسـتقبال، ويضع يده على الحائـط ليعتمد عليها ويكون أبلـغ في القرب إلى القبـر، لكـن هذه الروايـة تخالف ما قيل إنـه كان (يقف على القبـر فيكون)[6] ناحية[7] بهذا الاعتبار، وبسط هذا له موضع آخر.

---

(١) زيادة من (س).
(٢) المثبت من (ز) وفي (س): يرونه .
(٣) في (ز): أحمد
(٤) انظر الرواية في المسائل الفقهية من كتاب الروايتين والوجهين لأبي يعلى (١/ ٢١٥) و كشاف القناع عن متن الإقناع (٢/ ٥١٧).
(٥) زيادة من (س).
(٦) زيادة من (ز).
(٧) في (س): إلا أن يقال: كان يتقدم إلى القبر فيكون ناحية. وهي متكرر

والصـواب أن هـذه الزيـادة انفـرد بهـا إسـحاق بـن محمـد الفـروي عـن (عبدالله)[1] عن عبد الله بن عمر، غلط فيها وخالف فيها من هو أوثق منه عن عبـد اللـه بن عمر، فإن أيوب رواه عن عبيد الله عن عبد الله بن عمر خلاف ما رواه إسحاق، مع أن رواية أيوب عن نافع رواها حماد بن زيد ومعمر وغيرهما، ورواية مالك عن نافع مشـهورة، وكذلـك روايته عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ليس في شـيء منها ما ذكره إسـحاق بن محمد الفروي، ولا يقال إنه ثقة انفرد بزيادة لوجهين:

أحدهمـا: أنه خالف من هو أوثق منـه، كما رواه يحيى بن معين قال: حدثنا أبو أسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أنه كان يكره مس قبر النبي صلى الله عليه وسلم[2].

وممـن ذكر هـذا الشـيخ الصالح الزاهد شـيخ العـراق في زمنه عنـد العامة والخاصـة أبو الحسـن علي بن عمـر القزويني (ذكره)[3] في أماليـه قال: قرأت علـى عبيد الله الزهري حدثك أبوك قال: حدثنا عبـد الله بن جعفر الطالبي[4] عن يحيى بن معين، فذكره.

فهذا أبو أسـامة يروي عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أنه كان يكره مس قبر النبي صلى الله عليه وسلم.

---

(١) في (ز) (س): عبيد الله. وهو خطأ كما تقدم بيانه

(٢) رواه محمد بن عاصم الثقفي في جزئه (٢٧) وابن عساكر في إتحاف الزائر (ص ٦٢) والذهبي في سير أعلام النبلاء (١٢/ ٣٧٨) وفي معجم الشيوخ الكبير له (١/ ٧٣) عن أبي أسامة به، ورواه البيهقي في الشعب الإيمان (٦/ ٤٦) من طريق محمد بن بشر عن عبيد الله بن عمر بلفظ (ولا يمس القبر).

(٣) زيادة من (ز).

(٤) في (س) زيادة: عن أبي داود الطيالسي. وهو خطأ. والمثبت من (ز). وأمالي القزويني لم أجده مطبوعاً وإنما وجدت مجلسين من الأمالي وهما في مجاميع الظاهرية(٢٢)و(١٠٤).ويراجع مجموع (١٦) من الظاهرية فإن فيه أمالي القزويني ولكن غير واضح التصوير.

وهـذا موافق لما ذكره الأئمـة -أحمد وغيره- عن ابن عمـر، كما دلت عليه سائر الروايات، فلو لم يكن إلا معارضة هذه لرواية إسحاق الفروي -وكلاهما عـن عبيد الله- لوجب التوقف فيها، كيف وأبو أسـامة أوثق من الفروي، وقد روى ما يوافقه العلماء عليه ولم يزد شيئًا انفرد به كما في رواية الفروي.

(الوجه)[1] **الثاني**: أن الفروي وإن كان في نفسه صدوقًا وكتبه صحيحة فإنه أضـر في آخر عمره فكان ربما حـدث من حفظه فيغلط وربما لقن فيلقن. ولهذا كانـوا ينكرون عليه روايته للحديـث على خلاف ما يرويه الناس، مثل ما روى حديـث الإفك على خلاف ما رواه النـاس، وكذلك حديث ابن عمر هذا رواه على خلاف ما رواه الناس. وقد روى عنه البخاري في صحيحه.

وقال أبو حاتم الرازي: كان صدوقًا وذهب بصره وربما لقن وكتبه صحيحة.

وقال مرة: مضطرب.

وقال أبو عبيد الآجري: سألت أبا داود عنه فوهاه جدًا.

وقال النسائي: ليس بثقة.

وذكره أبو حاتم بن حبان في كتاب الثقات.

وقال الدارقطني: لا يترك. ومما أنكر عليه حديث الإفك فإنه رواه غير ما رواه النـاس[2]. فهـذا كلام الأئمة فيه وهو يبين مـا ذكرناه فيه مـن التفصيل. وبذلك يعرف ضعف ما ذكره من حديث ابن عمر، يبين ذلك اتفاق العلماء على كراهية مس قبر النبي صلى الله عليه وسلم، فكيف يكون ابن عمر قد مسه ولا يعرفون ذلك كما عرفوا مسه لمنبره؟ وقد ثبت عن ابن عمر أنه كره مسه.

---

(١) زيادة من (ز).

(٢) انظر ميزان الاعتدال (١/ ١٩٨-١٩٩).

وروى أبو الحسن (علي بن عمر)[1] القزويني أيضًا في أماليه قال: قرأت على عبيد الله الزهري قلت له: حدثك أبوك، قال: حدثني عبد الله بن أحمد (بن حنبل)[2] قال حدثني أبي قال سمعت أبا زيد حماد بن دليل قال لسفيان يعني ابن عيينة: كان أحد يتمسح بقبر النبي صلى الله عليه وسلم؟ قال: لا ولا يلتزم بالقبر، ولكن يدنو. قال أبي: يعني الإعظام لرسول الله صلى الله عليه وسلم.

وحماد بن دليل هو الذي سمعه أحمد يسأل ابن عيينة، هو معروف من أهل العلم، وروى عنه أبو داود، وكان قاضي المدائن[3].

وروى أيضًا أبو الحسن القزويني عن الزهري عن أبيه (عن عبد الله بن أحمد عن أبيه)[4] عن نوح بن يزيد قال: أخبرنا أبو إسحاق- يعني إبراهيم بن سعد- قال: ما رأيت أبي قط يأتي قبر النبي صلى لله عليه وسلم، وكان يكره إتيانه.

ونوح بن يزيد بن سيار المؤدب هذا الراوي عن إبراهيم بن سعد هو ثقة معروف بصحبة إبراهيم وله اختصاص به، روى عنه أحمد بن حنبل وأبو داود وغيرهما.

قال أبو بكر الأثرم: ذكر لي أبو عبد الله نوح بن يزيد المؤدب فقال: هذا شيخ (كيس)[5] أخرج إلي كتاب إبراهيم بن سعد فرأيت فيه ألفاظًا.

---

(١) زيادة من (س).
(٢) زيادة من (ز).
(٣) انظر ترجمته في تهذيب الكمال (٧/ ٢٣٦)
(٤) هنا سقط في جميع المخطوطات، وتم استدراكه من الصارم (١٧٠/ ب).
(٥) المثبت من الصارم (١٧٠/ ب). وموافق لما في المطبوع من تهذيب الكمال (٣٠/ ٦٣). وفي (ز) و(س): كبير.

(قال أبو عبدالله: نوح لم يكن به بأس كان مستثبتاً)[1].

وقال محمد بن المثنى (البزار)[2]: سألت أحمد بن حنبل عنه فقال: اكتب عنه فإنه ثقة، حج مع إبراهيم بن سعد وكان يؤدب ولده. (وقال محمد بن سعد: كان ثقة فيه عسر. وقال النسائي: ثقة)[3] وذكره ابن حبان في الثقات[4].

وأما إبراهيم بن سعد فأنه من أكابر علماء المدينة وأكثرهم علمًا وأوثقهم، وكان قد خرج إلى بغداد، روى عنه (الناس)[5]: (الشافعي)[6] وأحمد بن حنبل (وطبقتهما)[7]. ومن سعة علمه روى عنه الليث بن سعد وهو أقدم وأجل منه[8].

وأما أبوه سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري الذي ذكر عنه ابنه إبراهيم أنه قال: ما رأيت أبي قط أتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم وكان يكره إتيانه. فهو من أفضل أهل المدينة في زمن التابعين ومن أصلحهم وأعبدهم، وكان قاضي المدينة في زمن التابعين، في زمن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق وأمثاله، وهو أدرك بناء الوليد بن عبد الملك للمسجد وإدخال الحجرة فيه، وأدرك ما كان عليه السلف قبل ذلك من الصحابة والتابعين.

قال أبو حاتم (بن حبان البستي)[9]: وهو من جلة أهل المدينة وقدماء شيوخهم، كان على القضاء (بها)[10]. وقد ذكروا أنه رأى عبد الله بن (عمر)[11]

---

(١) زيادة من الصارم وهي في تهذيب الكمال (٣٠/ ٦٣).
(٢) زيادة من (ز).
(٣) زيادة من الصارم.
(٤) انظر تهذيب الكمال (٣٠/ ٦٣) والثقات لابن حبان (٩/ ٢١١)
(٥) زيادة من (س).
(٦) زيادة من (ز).
(٧) المثبت من (ز) والصارم. وفي (س): وطبقته.
(٨) انظر تهذيب الكمال (٢/ ٨٨)
(٩) المثبت من الصارم، وفي (ز) و(س): الرازي. وهو خطأ وكلام ابن حبان في كتاب مشاهير علماء الأمصار (١٠٧٢).
(١٠) زيادة من الصارم.
(١١) في (ز): عمرو. وهو خطأ وسعد بن ابراهيم رأى عبد الله بن عمر بن الخطاب. انظر تهذيب الكلام (٣٥/ ١١٥)

وروى عن عبد الله بن جعفر، وفي سماعه منه نظر، ومات قديمًا بعد القاسم بن محمد بقليل، فإن القاسم (بن محمد)[1] توفي سنة إحدى وعشرين ومائة وهذا توفي سنة ست وعشرين ومائة. وقد خرج من المدينة غير مرة: تارة إلى الحج، وتارة كان قد استعمل على الصدقات، ومرة خرج إلى العراق إلى واسط فروى عنه سفيان الثوري وشعبة والعراقيون، وهو الذي روى حديث: من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فيه فهو رد[2]. عن القاسم عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم، وقد أدرك بالمدينة جابر بن عبد الله وسهل بن سعد الساعدي وغيرهما من الصحابة، ورأى أكابر التابعين مثل سعيد بن المسيب وسائر الفقهاء السبعة (وغيرهم)[3].

ومعلوم أنه لم يكن ليخالفهم فيما اتفقوا عليه، بل قد يخالف ابن عمر، فإن ما نقله عنه ابنه يقتضي أنه كان لا يأتيه لا عند السفر ولا غيره، بل يكره إتيانه مطلقًا كما كان جمهور الصحابة على ذلك لما فهموا من نهيه صلى الله عليه وسلم عن ذلك وأنه أمر بالصلاة والسلام عليه في كل زمان ومكان، وقال: «لا تتخذوا قبري عيدًا». وقال: «اللهم لا تجعل قبري وثنًا يعبد». كما قد بين هذا في مواضع، مع أن سعد بن إبراهيم هذا في دينه وعبادته وصيامه وتلاوته للقرآن بحيث كان يختم في (اليوم والليلة كثيرًا)[4]، وأبو الحسن (علي بن عمر)[5] القزويني وغيره من أهل العلم والدين ذكروا هذه الآثار عن الصحابة والتابعين وتابعيهم ليبينوا للناس كيف كان السلف يفعلون في مثل ذلك (والله أعلم)[6]. وبسط هذا له موضع آخر.

---

(١) زيادة من (ز).

(٢) رواه البخاري (٢٦٩٧) كتاب الصلح باب إذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود، ومسلم (١٧١٨) كتاب الأقضية.

(٣) زيادة من (ز). وانظر ترجمة سعد بن إبراهيم في تهذيب الكمال (١٠/ ٢٤٠).

(٤) المثبت من (س) وفي (ز): في كل يوم وليلة كثرة.

(٥) زيادة من (س).

(٦) زيادة من (ز).

والمقصود أن ما حكى القاضي عياض الإجماع فيه لم ينه عنه في الجواب، بل السفر إلى مسجده وزيارته -التي يسميها بعضهم زيارة، وبعضهم يكره أن تسمى زيارة- على الوجه المشروع سنة مجمع عليها كما ذكره القاضي عياض، ولا يدخل في ذلك السفر إلى غير المساجد الثلاثة كالسفر إلى قبور الأنبياء والصالحين، ولا من سافر لمجرد قبره (المكرم)[1] فلم يزر زيارة شرعية بل بدعية، فهذا لا يقول أحد إنه مجمع على أنه سنة، ولكن هذا الموضع مما يشكل على كثير من الناس. فينبغي لمن أراد أن يعرف دين الإسلام أن يتأمل النصوص النبوية، ويعرف ما كان يفعله الصحابة والتابعون، وما قاله أئمة المسلمين، ليعرف المجمع عليه من المتنازع فيه.

فإن في الزيارة مسائل متعددة تنازعوا فيها ولكن لم يتنازعوا -فيما علمت- في استحباب السفر إلى مسجده (والزيارة الشرعية)[2] واستحباب الصلاة والسلام عليه فيه، ونحو ذلك مما شرعه الله في مسجده. ولم يتنازع الأئمة الأربعة والجمهور في أن السفر إلى غير الثلاثة ليس بمستحب لا لقبور الأنبياء والصالحين ولا غير ذلك. فإن قول النبي صلى الله عليه وسلم: «لا تشد الرحال (إلا إلى ثلاثة مساجد)»[3]. حديث متفق على صحته، وعلى العمل به عند الأئمة المشهورين، وعلى أن السفر إلى زيارة القبور داخل فيه، فإما أن يكون نهيًا، وإما أن يكون نفيًا للاستحباب. وقد جاء في الصحيح بصيغة النهي صريحًا فتعين أنه نهي.

فهذان طريقان لا أعلم فيهما نزاعًا بين الأئمة الأربعة والجمهور، والأئمة الأربعة وسائر العلماء لا يوجبون الوفاء بالنذر على من نذر أن يسافر إلى أثر نبي من الأنبياء -قبورهم أو غير قبورهم- وما علمت أحدًا أوجبه إلا ابن حزم

---

(١) زيادة من (هـ).
(٢) زيادة من (هـ).
(٣) زيادة من (هـ).

فإنه أوجب الوفاء على من نذر مشيًا أو ركوبًا أو نهوضًا إلى مكة أو إلى المدينة أو بيت المقدس. قال: وكذلك إلى أثر من آثار الأنبياء.

قال: فإن نذر مشيًا أو نهوضًا أو ركوبًا إلى مسجد من المساجد غير الثلاثة لم يلزمه[1]. وهذا عكس قول الليث بن سعد فإنه قال: من نذر المشي إلى مسجد من المساجد مشى إلى ذلك المسجد. وابن حزم فهم من قوله: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد». أي لا تشدوا إلى مسجد، وهو لا يقول بفحوى الخطاب (وتنبيهه)[2]، فلا يجعل هذا نهيًا عما هو دون المساجد في الفضيلة بطريق الأولى، بل يقول في قول النبي صلى الله عليه وسلم: «لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ثم يغتسل منه»[3]. إنه لو بال ثم صب البول فيه لم يكن منهيًا عن الاغتسال فيه[4].

وداود الظاهري عنه في فحوى الخطاب روايتان وهذه إحداهما[5].

وابن حزم ومن قال بإحدى روايتي داود يقولون إن قوله ﴿فَلَا تَقُل لَّهُمَآ أُفٍّ﴾ [سورة الإسراء: ٢٣]، لا يدل على تحريم الشتم والضرب. وهذا قول ضعيف جدًا في غاية الفساد عند عامة العلماء، فإنهم يقولون إذا كان البائل الذي يحتاج إلى البول قد نهي أن يبول فيه ثم يغتسل فيه فالذي بال في إناء ثم صبه فيه أولى بالنهي. كما أنه لما نهى عن الاستجمار بطعام الجن وطعام دوابهم - العظام والروث- كان ذلك تنبيهًا على النهي عن الاستجمار بطعام الإنس بطريق الأولى. وكل ما نهى عن الاستجمار به فتلطخه بالعذرة أولى بالنهي، فإنه لا حاجة إلى ذلك.

---

(١) المحلى (٦/ ٢٦٥).
(٢) المثبت من (ز) والصارم (١٦٤/ ب) وفي (س): وشبهه.
(٣) رواه البخاري (٢٣٩) ومسلم (٢٨٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
(٤) انظر المحلى (١/ ١٤٢).
(٥) انظر المسودة (ص٣٤٦).

فلهذا فهم الصحابة من نهيه أن يسافر إلى غير المساجد الثلاثة أن السفر إلى طور سيناء داخل في النهي وإن لم يكن مسجدًا كما جاء عن بصرة بن أبي بصرة وأبي سعيد وابن عمر وغيرهم.

وحديث[1] بصرة معروف في السنن والموطأ، قال لأبي هريرة وقد أقبل من الطور: لو أدركتك قبل أن تخرج إليه لما خرجت، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «لا تعمل المطي إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجدي هذا، والمسجد الأقصى».

وأما ابن عمر فروى أبو زيد عمر بن شبة النميري في كتاب أخبار المدينة: ثنا ابن أبي الوزير ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن طلق عن قزعة قال: أتيت ابن عمر فقلت: إني أريد الطور؟ فقال: لا، إنما تشد الرحال إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام ومسجد المدينة والمسجد الأقصى. فدع عنك الطور فلا تأته. رواه أحمد بن حنبل في مسنده[2]، وهذا النهي من بصرة بن أبي بصرة وابن عمر ثم موافقة أبي هريرة يدل على أنهم فهموا من حديث النبي صلى الله عليه وسلم النهي، فلذلك نهوا عنه لم يحملوه على مجرد نفي الفضيلة.

وكذلك أبو سعيد الخدري وهو راويه أيضًا وحديثه في الصحيحين، فروى أبو زيد: ثنا هشام بن عبد الملك حدثنا عبد الحميد بن بهرام ثنا شهر بن حوشب سمعت أبا سعيد - وذكر عنده الصلاة في الطور - فقال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا ينبغي للمطي أن تشد رحالها إلى مسجد يبتغى فيه الصلاة

---

(١) هنا فقرة في (س) وهي قوله (والصحابة الذين سمعوا) إلى قوله (لغير المساجد كالطور): متأخرة في (ز) (هـ) والصارم فأثبت ما فيهم. انظر (ص٣٤٦)

(٢) سبق تخريجه في أول الكتاب ولم أجده في مسند أحمد.

غير المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجدي هذا». فأبو سعيد جعل الطور مما نهي عن شد الرحال إليه، مع أن اللفظ الذي ذكره إنما فيه النهي عن شدها إلى المساجد، فدل على أنه علم أن غير المساجد أولى بالنهي.

والطور إنما يسافر من يسافر إليه لفضيلة البقعة، وأن الله سماه الوادي المقدس، والبقعة المباركة، وكلم الله موسى هناك، وما علمت المسلمين بنوا هناك مسجدًا - فإنه ليس هناك قرية للمسلمين - وإن كان هناك مسجد فإذا نهى الصحابة عن السفر إلى تلك البقعة وفيها مسجد فإذا لم يكن فيها مسجد كان النهي عنها أقوى.

وهذا ظاهر لا يخفى على أحد، فالصحابة الذين سمعوا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم فهموا منه النهي، وفهموا منه تناوله لغير المساجد، وهم أعلم بما سمعوه. وبسط هذا له موضع آخر.

والمقصود هنا ذكر ما تنازع فيه الأئمة المشهورون أو غيرهم وما لم يتنازعوا فيه، فإن بين (الطرفين اللذين)[1] لم تتنازع فيهما الأئمة (مسائل)[2] متعددة فيها نزاع، ولكن طائفة من المتأخرين يستحبون السفر إلى زيارة قبور الأنبياء والصالحين ويفعلون ذلك ويعظمونه، لكن هل في هؤلاء أحد من المجتهدين الذين تحكى أقوالهم وتجعل خلافًا على من قبلهم من أئمة المسلمين؟ هذا مما يجب النظر فيه. وأيضًا فالذين قالوا: السفر إليها جائز ليس بمحرم ولا مكروه، قد يفهم منه أنه مستحب، لأن الذين يفعلون ذلك إنما يفعلونه لأنه قربة، فإذا قيل في ذلك إنه جائز قد يقولون نحن قلنا هو جائز مباح، لم نقل إنه مستحب ولا قلنا إن التقرب به جائز، فمن جعله قربة فقد خالف قولنا الصريح، فقد

---

(١) المثبت من (س) الصارم وفي (ز): الطريقين الذي.
(٢) في (هـ) زيادة: وبينهما.

يفهم منه أن التقرب به جائز، لكن قولهم مع ذلك إنه ليس بمستحب ولا فضيلة فيـه لأجـل الحديث ينفي ذلك، فلا بـد لهم من اتباع الحديـث فصار في قولهم تناقـض. وهذا مما احتج بـه عليهم أهل القول بالتحريم. فهـذا الجواب على ما ادعاه من التناقض في نقل الخلاف والإجماع.

فصـــــل

وأما قوله:

إن الزيارة إذا كانت جائزة فالوسيلة إليها جائزة فيجوز السفر

فيقـال لـه: هـذا باطل، فليس كل مـا كان جائـزًا أو مستحبًا أو واجبًا جاز التوسـل إليـه بكل طريق، بل العمـوم يدعى في النهي، فمـا كان منهيًا عنه كان التوسـل إليـه محرمًا، ومن هذا سـد الذرائـع، وأما ما كان مأمـورًا به فلا بد أن يكون له طريق، لكن لا يجب أن يجوز التوسـل إليه بكل طريق، بل لو توسـل الإنسـان إلى الطاعة بما حرمه الله -مثل الفواحش والبغي والشـرك به والقول عليه بغير علم- لم يجز ذلك، فلو أراد أن يفعل فاحشـة وزعم أنها تفضي إلى طاعـة لم يكن لـه ذلك، وكذلك لو أراد أن يشـرك بالله بباطنـه ويقول عليه ما لـم يعلـم، نعم يجوز أن يقول بلسـانه مـا لا يعتقده عند الإكراه، وأن يسـتعمل المعاريض عند الحاجة.

وإتيان المسـاجد للجمعة والجماعات من أفضل القربات وأعظم الطاعات، وهـو إمّا واجب أو سـنة مؤكدة. وقد قال النبي صلى الله عليه وسـلم: «صلاة الرجل في المسجد تفضل على صلاته في بيته وسوقه بخمس وعشرين درجة».
ولو أراد مع هذا أن يسافر إلى غير المساجد الثلاثة ليصلي هناك جمعة أو جماعة لم يكن هذا مشـروعًا، بـل كان محرمًا عند الأئمة والجمهـور ولو نذر ذلك لم يوف بنذره عند أحد من الأئمة الأربعة وعامة علماء المسلمين، وليس فيه إلا ما حكي عن الليث بن سعد مع أن لفظه مجمل، بل ولا يجوز أن يوفي بنذره عند الأكثرين كما قاله مالك وغيره لقوله صلى الله عليه وسـلم: «لا تشـد الرحال

إلا إلـى ثلاثـة مسـاجد». وقوله في الحديث الصحيح: «من نـذر أن يطيع الله فليطعه، ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه».

وقـد اتفق العلماء علـى أن نذر المعصية لا يجوز الوفاء بـه وإن كان صاحبه يعتقـد أنه نذر طاعة، كما لو نذر ذبح نفسـه أو ولده، لكـن تنازعوا فيما إذا نذر ذبح ولده هل عليه ذبح كبش أو كفارة يمين أو لا شـيء عليه؟ على ثلاثة أقوال مشـهورة، وهي ثلاث روايات عن أحمد، لكن ظاهر مذهبه كالأول وهو قول أبي حنيفة، ومذهب الشافعي لا شيء عليه[1].

وكذلك سـائر المعاصي قيل فيها كفارة يمين وهو ظاهر مذهب أحمد، وقيل لا شـيء فيها وهو المنقول عن الشافعي ومالك، وقيل إن قصد بها اليمين لزمته كفارة يمين وهو مذهب أبي حنيفة والخراسانيين من أصحاب الشافعي[2].

فالجمهور لما اعتقدوا أن قوله: «لا تشد الرحال». مراده النهي قالوا: هو سفر معصيـة فلا يجـوز الوفاء به، وإن اعتقده الناذر قربة كما قاله مالك والأكثرون، ولهذا قال: لا يجوز السـفر لمن قصد القبر سـواء كان قبر النبي صلى الله عليه وسـلم أو غيره وإن نذره، ومن قال السـفر إلى غير المسـاجد الثلاثة ليس بمنهي عنه ولا هو طاعة ولا قربة قال: لا يجب الوفاء به لكنه جائز.

ومن هنا يعرف مذهب الشافعي وأبي حنيفة وغيرهما.

فإن قالوا: إن من نذر السـفر إلى غير الثلاثة يجوز له السـفر -وإن لم يجب عليـه- كان قولهم بجواز السـفر، وأن الحديث لنفي الفضيلـة كما قاله من قاله من المتأخرين.

---

(١) انظر المغني (٩/ ٥١٦).
(٢) انظر الأوسط لابن المنذر (١٢/ ٢٦٤) والاستذكار لابن عبد البر (١٥/ ٥٠).

وإن قالوا إن هذا النذر لا يُوفّى به بحال لنهي النبي صلى الله عليه وسلم أن يسافر إلى غير الثلاثة كما قاله مالك وغيره دل على تحريم السفر إلى غير الثلاثة، وهو لو نذر السفر للصلاة في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم أو المسجد الأقصى جاز له السفر باتفاقهم، وإنما تنازعوا في الوجوب: فمذهب مالك وأحمد أنه يجب، ومذهب أبي حنيفة لا يجب، وللشافعي قولان.

وقوله:

كيف تكون الرحلة إلى القربة معصية محرمة؟

يقال له: هذا كثير في الشريعة، كالرحلة للصلاة والاعتكاف والقراءة والذكر في غير المساجد الثلاثة، فإن هذه معصية عند مالك والأكثرين، وكما لو رحلت المرأة إلى أمر غير واجب بدون إذن الزوج كالحج المتطوع فإنها رحلة إلى قربة وهي معصية محرمة بالاتفاق.

وكذلك العبد لو رحل إلى الحج بدون إذن سيده كان رحلة إلى قربة وكان معصية محرمة بالإجماع.

وكذلك المرأة إذا رحلت بغير زوج ولا ذي محرم لزيارة غير واجبة، ومثل هذا كثير، ولو كان الطريق يحصل فيه ضرر في دينه لم يكن له أن يسافر لا لحج ولا لإتيان المسجدين وإن كان ذلك قربة بلا سفر، والمرأة لها أن تشهد العيد والجمعة بل والجماعة بلا سفر، وليس لها أن تسافر إلا مع زوج أو ذي محرم.

ومن طولب بقضاء دين لزمه قضاؤه ولم يكن له أن يسافر بالمال الذي يجب صرفه في قضاء دينه وإن كان قصده أن يتوسل بذلك السفر إلى الحج وغيره.

ففي مواضع كثيرة يكون العمل طاعة إذا أمكن بلا سفر، ومع السفر لا يجوز، وصاحب الشرع قد قال: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجدي هذا، والمسجد الأقصى». ومعلوم أن سائر المساجد يستحب إتيانها بلا سفر، فهذا الفرق ثابت بنص الرسول صلى الله عليه وسلم.

فإن قيل: ما رحل إليه هؤلاء المنهيون عن السفر ليس بقربة في حقهم.

قيل له: ومن رحل لزيارة القبور لم يكن ما رحل إليه قربة في حقه. فزيارة القبور بالرحلة كالصلاة في غير المساجد الثلاثة، فالرحلة ليست بقربة ولا طاعة، بل معصية محرمة عند الأئمة الذين صرحوا بذلك ومن وافقهم.

وأما نقل الخُطا إلى المساجد فهو إتيان إليها بغير سفر، وهذا مشروع، فهو نظير نقل النبي صلى الله عليه وسلم خُطاه إلى زيارة أهل البقيع فإن ذلك عمل صالح، وكذلك الزيارة المستحبة من البلد نقل الخُطا فيها عمل صالح.

فقد تبين أنه لا مناقضة في ذلك، ولو قدر أن هذا تناقض كان تناقضًا ممن قال ذلك مثل مالك وجمهور أصحابه، ومثل من قاله من أصحاب الشافعي وأحمد، فإن المجيب ذكر القولين، فإن كان هنا عوار وشنار في القول بالتحريم كان هذا لازمًا لمالك الإمام ومن وافقه، وحاشى لله أن يلزم مالكًا ومن وافقه تناقض في هذا وهم متبعون لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، لكن هذا المعترض الجاهل تارة يجعل قول المتبعين للسنة كمالك وغيره تناقضًا، وتارة يجعله مجاهرة للأنبياء بالعداوة وإظهارًا (العناد لهم)[1]، وهو يضيف ذلك إلى المجيب، والمجيب لم يقل إلا ما قاله هؤلاء، بل حكى قولهم وقول غيرهم، وذكر حجة القولين. بخلاف مالك وأتباعه فإنهم جزموا بالتحريم ولم يلتفتوا

(١) في (س): لعنادهم. والمثبت من (ز) (هـ).

إلـى قول مـن حمل الحديث على نفي الاسـتحباب، لظهور فسـاد هـذا القول وتناقضـه. وأيضًـا فهذا الذي ذكره إنما يتصور في زيارة غير قبر النبي صلى الله عليه وسـلم كأهل البقيع وشـهداء أُحد وسـائر المؤمنين المدفونـين في بلادهم. ومـع هذا ما علمنا أحدًا قال أنه يسـتحب السـفر لمجرد هذه الزيـارة، بل إما أن يكون محرمًا وإما أن يكون مباحًا، وإن كانت الزيارة من البلد مستحبة.

وأما نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فله شأن آخر، فضّله الله به على غيره، فـإن اللـه أمرنا بالصلاة والسـلام عليه مطلقًـا وأن نطلب له الوسـيلة. ومحبته وتعظيمه فرض على كل أحد، بل فرض على كل أحد أن يكون الرسول أحب إليه من ولده ووالده، وهو أولى (بالمؤمنين من أنفسـهم)[1]، فحقوقه الشـرعية إيجابًا واستحبابًا (لا يختص)[2] ببقعة، بل هي مشروعة في جميع البقاع لا فرق فـي ذلك بين أهل المدينـة وغيرهم، وقد نهى أن يتخذ قبـره عيدًا وقال: «صلوا علي حيثما كنتم فإن صلاتكم تبلغني». وقال في السلام مثل ذلك وأخبر: «أن لله ملائكة سياحين يبلغوني عن أمتي السلام».

وهـو قـد حيل بـين قبره وبـين الناس ومنعـوا من الوصـول إليـه إذ لـم يكن داخل الحجرة عبادة مسـتحبة هناك دون المسـجد، بل كل مـا يفعل هناك ففعله في المسـجد أفضل من صلاة وتسـليم عليه وغير ذلك، ولهذا لم يكن الصحابة والتابعـون بالمدينـة إذا دخلوا المسـجد وخرجوا يقفون عند قبـره لا لصلاة ولا دعاء ولا سلام ولا غير ذلك.

وقد ذكر أهل العلم -مالك وغيره- أن هذا يكره. ولم يكن السلف يفعلونه، وأنـه لن يصلح آخر هـذه الأمة إلا ما أصلح أولها. ومعلـوم أنه لو كان الإتيان

---

(١) المثبت من (ز) وفي (س): بكل مؤمن من نفسه.
(٢) المثبت من (س) وفي (ز): بلا تخصيص.

إلى عند القبر مستحبًا لأهل المدينة لكان الصحابة والتابعون أعلم بذلك وأتبع له من غيرهم. ومالك (وأمثاله)[1] ممن أدرك التابعين من أعلم الناس بمثل هذا، وقد ذكر أنه لم يبلغه عن أحد من صدر هذه الأمة من أهل المدينة أنه كان يقف عند القبر لا لسلام ولا لغيره، وذكر مالك أن ذلك يكره إلا عند السفر، لما نقل عن ابن عمر، وقد كره مالك وغيره أن يسمى هذا زيارة لقبره.

وحينئذ فيقال: أهل المدينة يكره لهم ما تسميه أنت زيارة لقبره، فلم يبق هذا مشروعًا بلا سفر حتى يقال إن السفر إليه وسيلة إلى المستحب، وإنما استحبه مالك وأحمد وغيرهما لمن سافر لأجل المسجد، فإذا صار في المسجد يفعل ذلك، بل المستحب لأهل المدينة لا يستحب السفر له، بل إذا سافر إليها فعله، فإذا صار في المدينة زار أهل البقيع وشهداء أحد وزار مسجد قباء، وإن كان لم يسافر لأجل ذلك. فما لا يستحب لأهل المدينة أولى أن لا يستحب السفر إليه، وابن عمر إنما كان يقف عند القبر ويسلم إذا قدم من سفر، وقدومه لم يكن لأجل الزيارة بل كانت المدينة وطنه، فيدخل المسجد فيصلي فيه ثم يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم.

(١) المثبت من (س) وفي (ز): وغيرهم.

فصـــل

وأما قول المعترض:

إنه نقل الجواز عن الأئمة المرجوع إليهم في علوم الدين والفتوى، المشتهرين بالزهـادة والتقوى، الذين لا يعتد بخلاف من سـواهم، ولا يرجع في ذلك لمن عداهم. ونقل عدم الجواز -إن صح نقله- عمن لا يعتمد عليه ولا يعتد بخلافه ولا يعرج عليه، بل هو ملحق بصاحب هذه المقالة في الخطأ والطغيان، والجراءة على مرتبة النبيين الموجبة للخسران.

فيقال:

أولاً: قائـل هـذا هو إلى التعزيـر والتأديب والأمر بتعلم العلـم وأن يقال له تعلـم ثم تكلم، أحوج منه إلـى أن يناظر ويرد عليه. فإنه لا يعرف قدر العلماء، ولا يعـرف ما قاله مالك(إمامه)[1]، وهو إمام الأمة في زمنه، ولا يعرف ما قاله الرسـول صلى الله عليه وسـلم. وكلامه يقتضي أن مالكًا وأمثاله ممن لا يعتمد عليـه ولا يعتد بخلافه، وأنه من أهل الخطأ والطغيان، وأهل الجرأة على النبيين الموجبة للخسران.

ومعلوم أن من قال مثل (هذه المقالة)[2] في علماء المسـلمين كمالك ونحوه اسـتحق العقوبة البليغة، فإن قول هذا يلزم منـه أن مالكًا وأمثاله من الأئمة هم مـن الذيـن جاهروا بالعـداوة للأنبيـاء وأظهروا لهـم العنـاد، وأن فيهم جراءة علـى مرتبة النبيين توجب الخسـران، ومعلوم أن هذا مـن أعظم الافتراء عليهم والاجتراء.

(١)زيادة من (ز).
(٢)زيادة من (ز).

ثــم إنه قــال ذلك فيمــا اتبعوا فيه الرســول صلى اللــه عليه وسـلم وأطاعوا فيـه أمره ونهيـه، ونهوا عما نهى وأمروا بما أمر، فصـار حقيقته أن من أطاع الله ورســوله ونهى عما نهى عنه الرســول صلى الله عليه وسلم -كالسفر إلى غير المساجد الثلاثة- هو كافر معاند للأنبياء.

ومعلــوم أن مــن قــال مثل هــذا فإنه يســتتاب فإن تــاب وإلا قتـل، فإذا لم يعرف أن قوله يتضمن هذا ويسـتلزمه عرف ذلك ويبين له، فإن أصر استحق العقوبة. ولو عرف أن هذا يلزم قوله لكان كافرًا مرتدًا، لكنه جاهل لم يعرف أن هذا يلزم قوله، فإنه لم يعرف مذهب مالك ولا غيره من الأئمة في مسألة النـزاع، ولا عـرف ما فيها من الأدلة الشـرعية، ولا تدبر ما ذكره المجيب، بل تكلم بظنه وهواه وأعرض عن سـبيل الهدى الذي بعث الله به رسـوله ، قال تعالى: ﴿إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا ٱلظَّنَّ وَمَا تَهْوَى ٱلْأَنفُسُ ۖ وَلَقَدْ جَآءَهُم مِّن رَّبِّهِمُ ٱلْهُدَىٰٓ﴾ [سورة النجم: ٢٣].

ثم يقال: **ثانيًا**: هب أن الذين نقل عنهم الجواز أفضل أهل الأرض، فالمجيب (نقـل)(١) القولـين، وذكر حجة كل واحـد: ومن نصر الجواز سـوغ له المجيب ذلـك، لأنه قـد قاله جماعة من العلماء. لكن هـؤلاء المعارضون حرفوا إجماع الطائفتين وقالوا: إنه يسـتحب السـفر لمجرد زيارة القبور، وقالوا: إنه يسـتحب السـفر إلى غير المسـاجد الثلاثة، وعلى ذلك فيجب بالنـذر على قول الجمهور الذيـن يوجبون الوفاء بنذر الطاعة كمن نذر السـفر إلـى المدينة وبيت المقدس، وهو قول مالك وأحمد والشافعي في أحد قوليه.

---

(١) المثبت من (ز) وفي (س): ذكر.

فهـؤلاء حرفوا إجماع الطائفتين وما كفاهـم ذلك حتى ادعوا أن هذا الخرق للإجمـاع إجماع، وحتى سـعوا في عقوبـة من قال بقول إحـدى الطائفتين إما الجواز وإما التحريم، بل استحلوا تكفيره والسـعي في قتله، فهؤلاء من أعظم أهل البدع والضلال، كالخوارج والروافض وأمثالهم من الجهال الذين يخالفون السنة وإجماع السـلف ويعادون من قال بالسـنة وإجماع السلف، لشبه باطلة كأحاديث مفتراة وألفاظ مجملة لم يفهموها.

ويقـال: ثالثًـا: المجيب سـمى مـن المجوزيـن ثلاثة: أبـو حامـد الغزالي من أصحاب الشافعي، وأبو الحسن بن عبدوس وأبو محمد المقدسي من أصحاب أحمد. وسمى من المانعين أبا عبدالله بن بطة، وأبا الوفاء بن عقيل. ولكن ليس هـذا قولهمـا فقط بل هو قول مالك، صرح بذلك فـي قبر النبي صلى الله عليه وسلم وغيره، وهؤلاء ذكروا ذلك على وجه التعميم.

قال أبو الوفاء بن عقيل في كتابه المشـهور المسـمى بالفصول وبكفاية المفتي: فصل فإن سـافر إلى زيارة المقابر كهذه المشاهد المحدثة كمشهد الكوفة وسامرا وطـوس والمدائن وأوانـا كقبر مصعب بن عمير وطلحة والزبيـر بالبصرة وبينه وبينها مسـافة القصر، لم يستبح رخصة السفر، لأن شـد الرحال نحوها منهي عنه لقول النبي صلى الله عليه وسـلم: «لا تشـد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسـجد الحرام، والمسجد الأقصى، ومسجدي هذا». والنهي يمنع أن يكون هذا سـفرًا شرعيًا، والترخص بما نهى عنه لا يجوز. ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم: «كل عمل لي عليه أمرنا فهو رد». والميزة معتبرة بالشرع.

قال: فإن سافر أحد إلى أحد هذه المواضع في تجارة أو زيارة نظرت، فإن كان قصده التجارة -والزيارة تابعة- جاز القصر.

وإن كان أكثر قصده الزيارة أو كان قصده لهما متساويًا فلا يستبيح ذلك لأنه سفر منهي عنه أشبه سفر المعصية. فابن عقيل ذكر المنع من السفر إلى القبور عمومًا، لكن احتج (ابن عقيل)[1] بحجة مالك: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد».

وكذلك أبو محمد الجويني[2] وغيره من أصحاب الشافعي صرحوا بتحريم السفر إلى (قبور الصالحين والأماكن الفاضلة)[3] عمومًا لأجل الحديث وهو قوله صلى لله عليه وسلم: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد». فقولهم كقول مالك يوجب التحريم إلى ما سوى الثلاثة من زيارة قبور (الأنبياء)[4] وغيرهم.

وأما ابن بطة فإنه ذكر ذلك في الإبانة الصغرى التي يذكر فيها جمل أقوال أهل السنة وما خالفها من البدع (فإنه شرح ذلك في الإبانة الكبيرة فقال: ومن البدع)[5] البناء على القبور وتجصيصها وشد الرحال إلى زيارتها.

فذكر ذلك أيضًا عمومًا، وقوله: وشد الرحال إلى زيارتها.

يبين أن هذا الشد داخل عنده في قوله صلى الله عليه وسلم: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد». كما أن تجصيصها داخل في نهيه صلى الله عليه وسلم عن تجصيص القبور، وليس هؤلاء القائلون بالتحريم بدون أولئك، بل هم أجل قدرًا وأحق بمنصب الاجتهاد من أولئك، فإن مالكًا إمام عظيم.

---

(١) زيادة من (هـ).
(٢) انظر نهاية المطلب في دراية المذهب (١٨/ ٤٣٠) وروضة الطالبين وعمدة المفتين (٣/ ٣٢٦) والعزيز شرح الوجيز المعروف بالشرح الكبير ط العلمية (١٢/ ٣٩٢)
(٣) المثبت من (ز)(هـ) وفي (س): غير الثلاثة.
(٤) زيادة من (هـ).
(٥) زيادة من (ز)(هـ). الشرح والإبانة لابن بطة (ص ٣٢٣)

ثـم قولـه هذا قد وافقه عليـه أصحابه مع كثرتهم وكثـرة علمائهم، وقوله الذي صرح فيه بالنهي عن الوفاء بالنذر لمن نذر إتيان قبر النبي صلى الله عليه وسلم ذكره القاضي إسـماعيل بن إسـحاق مقررًا له(بل هو قوله فإنه احتج به على محمد بن مسـلمة لما أمر الناذر بالوفاء إذا نذر الإتيان إلى مسجد قباء)[1]، وهو أولى بمنصب الاجتهاد من أولئك، (و)[2] هو أعلم بالكتاب والسنة وأقوال الصحابة والتابعين، فمـن خالفه من أصحاب الشـافعي وأحمد، فإن المخالفين (إنمـا هو أبو)[3] المعالي والغزالـي ونحوهمـا، وهؤلاء ليس فيهم عند أصحاب الشـافعي مـن له وجه في مذهـب الشـافعي فضلاً عن أن يكـون مجتهدًا، بخلاف أبي محمـد الجويني والد أبـي المعالـي فإنه صاحب وجه في مذهب الشـافعي. وكان يقال: لو جاز أن يبعث اللـه نبيًا في زمنه لبعثه لعلمه ودينه وحسـن طريقتـه. وابنه أبو المعالي إنما تخرج به وهو معظم لوالده غاية التعظيم؛ ولكن قول أبي المعالي مأثور عن الشيخ أبي حامد وأبي علي بن أبي هريرة وهما من أصحاب الوجوه ولهذا كان في المسـألة وجهان وقد وافق فيها ابن عبد البر وطائفة. ولكنْ مالك وجمهور أصحابه مع من وافقهم من السـلف والأئمـة أجل قدرًا من المخالفـين لهم. وقد تقـدم أن مالكا وأصحابه ينهـون عن الوفاء بنذر ذلك، وأنه من نذر إتيان المدينة أو بيت المقدس لغير الصلاة في المسـجدين لم يجز له الوفاء بنذره، لأن السـفر لغير المسـجدين منهي عنه سواء سافر لزيارة ما هناك من قبور الصالحين و غير ذلك.

(وأبو عبد الله عبيد الله بن محمد المعروف)[4] بابن بطة العكبري من أعلم الناس بالسـنة والآثـار وأتبعهم لها ومن أزهد النـاس وأعبدهم، وهو معروف بأن دعاءه مسـتجاب، وقد رأى النبي صلى الله عليه وسـلم في منامه الحسـين

---

(١) زيادة من (ز)

(٢) زيادة من (س)

(٣) المثبت من (هـ) وفي (س)(ز): فيها مثل أبي.

(٤) زيادة من (هـ) وفي (ز): وأبي عبيد الله محمد بن بطة.

بـن علي الجوهري أخو أبي محمد الجوهري (الحسـن)[1] فقال: يا رسـول الله قد اشـتبهت علينـا المذاهب. فقال: عليك بهذا الشـيخ يعني ابـن بطة، فانحدر إلى عكبرا فلما رآه أبو عبد الله تبسـم وقال: صدق رسـول الله صلى الله عليه وسلم[2]. وعلمه بالسنة (والآثار)[3] وزهده ودينه غاية.

وأبـو الوفـاء بن عقيل مبرز فـي زمانه تعظمه الطوائف كلهـا لبراعته وفطنته وفهمه، وهو أعلم بالفقه والكلام والحديث ومعاني القرآن من أبي حامد، وهو في الدين من أحسـن الناس دينًا، ولكن أبو حامد دخل في أشـياء من الفلسـفة هي عند ابن عقيل زندقة، وقد رد عليه بعض ما دخل فيه من تأويلات الفلاسفة، وابن عقيل يزن كلام الصوفية (بالأدلة)[4] الشرعية أكثر مما يزنه أبو حامد.

ففـي الجملـة من عـرف أقدار العلمـاء تبين لـه أن القائلين بالتحريم للسـفر إلى غير المسـاجد الثلاثة -القبور وغيرها-: هم أجل قدرًا عند (الأئمة)[5] من القائلين بالجواز.

والذيـن سـماهم المجيب سـمى من حضره قولـه وقت الجـواب من هؤلاء وهـؤلاء، ولـم يتعـرض لتفضيل أحد الصنفـين، بل ذكر حجة هـؤلاء وهؤلاء -علـى عادة العلماء- فـإن الأحكام الشـرعية تقوم عليها أدلة شـرعية فيمكن معرفة الحق فيها بالعلم والعدل.

وأما تفضيل الأشـخاص بعضهم على بعض ففي كثير من المواضع لا يسلم صاحبه عن قول بلا علم واتباع لهواه، فللشيطان فيه مجال رحيب.

---

(١) زيادة من (س) انظر ترجمته في سير أعلام النبلاء (١٨/ ٦٨)

(٢) انظر تاريخ دمشق لابن عساكر (٣٨/ ١٠٩)

(٣) زيادة من (هـ)

(٤) المثبت من (ز)(س) وفي (هـ): بالدلالة.

(٥) المثبت من(هـ) وفي (ز)(س): الأمة.

والمجيب لم يتعرض لذلك، ولو قدر أن المنازع واحد فالاعتبار في موارد النزاع بالحجة كما قال تعالى: ﴿فَإِن تَنَٰزَعۡتُمۡ فِي شَيۡءٖ فَرُدُّوهُ إِلَى ٱللَّهِ وَٱلرَّسُولِ إِن كُنتُمۡ تُؤۡمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلۡيَوۡمِ ٱلۡأٓخِرِۚ﴾ [سورة النساء: ٥٩].

وقول هذا المعترض:

إنه نقل الجواز عن الأئمة المرجوع إليهم في علوم الدين والفتوى المشتهرين بالزهادة والتقوى الذين لا يعتد بخلاف من سواهم ولا يرجع في ذلك لمن عداهم.

كلام باطل، صدر عن متكلم بلا علم توغل في الجهل، فليس في الأمة من هو بهذه الصفة، بل هذا من خصائص الرسول صلى الله عليه وسلم، فهو الذي لا يعتد بخلاف من سواه، وكل من سوى الرسول يؤخذ من قوله ويترك، كما نقل ذلك عن(غير واحد من السلف منهم مجاهد ومنهم مالك فقال)[١] مالك: كل أحد يؤخذ من قوله ويترك، إلا (كلام)[٢] صاحب هذا القبر.

ولو قيل مثل هذا في الأئمة المجتهدين كالأربعة كان منكرًا من القول وزورًا. فلو قال قائل: الأئمة الأربعة لا يعتد بخلاف من سواهم، فإذا خالفهم الثوري والأوزاعي والليث بن سعد وإسحاق بن راهويه وأبو ثور وأبو عبيد ونحوهم، أو خالفهم سعيد بن المسيب والحسن البصري وإبراهيم النخعي وعطاء بن أبي رباح، أو خالفهم ابن عمر و ابن عباس و أبو هريرة وعائشة ونحوهم لم يعتد بخلافهم، لكان هذا منكرًا من القول وزورًا. فكيف يقال في (مثل أبي حامد الغزالي وأبي محمد المقدسي وابن عبدوس الحراني)[٣] إن هؤلاء لا يعتد بخلاف من سواهم؛ ولا يرجع في ذلك لمن عداهم؟!

(١)زيادة من(هـ) (ز)
(٢)زيادة من(هـ) (س)
(٣)المثبت من(هـ) (ز) وفي (س): بعض المتأخرين من أصحاب الشافعي وأحمد وهم قد خالفوا شيوخهم.

فصـــــل

قال المعترض:

ثم يلزم من دعواه أن ذلك مجمع على تحريمه أن تكون السادة الصحابة مع التابعين ومن بعدهم من العلماء المجتهدين، للإجماع خارقين، مصرين على تقرير الحرام، مرتكبين بأنفسهم وفتاويهم ما لا يجوز، مجمعين على الضلالة، سالكين طريق العماية والجهالة.

فيقال: هذا من (نمط)[1] ما قبله، وفيه من القول المنكر والزور ما لا يحيط بتفصيله إلا رب العالمين، وذلك أن الجواب ليس فيه إلا الإجماع على أن السفر إلى غير المساجد الثلاثة كزيارة القبور ليس مستحبًا (ولا قربة)[2] ولا طاعة ولم ينقل خلاف هذا عن أحد من الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين أن السفر لمجرد زيارة القبور مستحب، هذا لا يمكن أحد أن ينقله عن أحد من السلف ولا الأئمة الأربعة ولا غيرهم، بل ولا كان على عهد الصحابة (والتابعين)[3] في ديار الإسلام قبر ولا مشهد ولا (أثر)[4] يسافر إليه، ولم يكن أحد على عهد الصحابة والتابعين يسافر إلى قبر الخليل، ولا كان ظاهرًا، بل كان في المغارة التي بني عليها البناء الذي يمنعه.

وقيل إن سليمان عليه السلام بناه كما بنيت الحجرة على نبينا صلى الله عليه وسلم، وكان الصحابة والتابعون يسافرون إلى بيت المقدس ولم يكونوا يسافرون إلى قبر الخليل عليه السلام، وقبر يوسف نفسه إنما أظهر في خلافة

(١) المثبت من (س) (ز) وفي (هـ): نظم.
(٢) زيادة من (س)(هـ)
(٣) زيادة من (ز) (هـ)
(٤) المثبت من (س) (ز) وفي (هـ): أحد.

المقتدر بالله، أظهره بعض العجائز المتصلة بدار الخلافة، ولا كان لتلك البنية باب، حتى استولى الكفار الفرنج على (الضريح)[1] البلاد فهم نقبوا نقبًا دخلوا فيه (وعملوه كنيسة)[2] وصار ذلك مثل الباب، ثم لما فتح المسلمون البلاد لم يسد ذلك النقب. والسنة أن يسد ولا يدخل أحد إلى هناك لا لصلاة ولا غيرها، كما كان الأمر عليه على عهد الخلفاء الراشدين ومن بعدهم من الصحابة والتابعين، فمتى أقر الصحابة والتابعون أحدًا على شد الرحال إلى غير المساجد الثلاثة، القبور أو غيرها؟

والصحابة[3] الذين سمعوا هذا الحديث من الرسول صلى الله عليه وسلم وغيرهم أدخلوا غير المساجد (الثلاثة)[4] في النهي، ونهوا أن تشد الرحال إلى الطور الذي كلم الله عليه موسى، مع أن الله لم يعظم جبلاً في القرآن أعظم منه، وسماه الوادي المقدس والبقعة المباركة، فإذا كان مثل هذا الجبل لا تشد الرحال إليه فبأن لا تشد (الرحال)[5] إلى ما يعظم من الغيران والجبال مثل جبل لبنان وقاسيون ونحوهما بالشام، و(مثل)[6] جبل الفتح ونحوه (بصعيد)[7] مصر، بطريق الأولى. بل إذا كان الصحابة لم يكونوا يسافرون (إلى الطور ونحوه)[8]، بل ولا يزورون إذا قدموا مكة لا (غار)[9] حراء الذي نزل فيه الوحي ابتداء، ولا غار ثور المذكور في القرآن الذي كان فيه النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبه

(١)زيادة من (ز).
(٢)زيادة من (ز).
(٣)هذه هي الفقرة التي تقدمت الإشارة إليها من قوله (والصحابة الذين سمعوا) إلى قوله (لغير المساجد كالطور) التي كان فيها التقديم والتأخير. انظر (ص ٣٢٩)
(٤) زيادة من (س).
(٥) زيادة من (س).
(٦) زيادة من (ز).
(٧) زيادة من (س).
(٨) زيادة من (س).
(٩) المثبت من (ز) وفي (س): جبل.

والله ثالثهما و قال فيه (النبي صلى الله عليه وسلم)[1] لصاحبه: ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ ٱللَّهَ مَعَنَا﴾ [سورة التوبة: ٤٠]، والنبي صلى لله عليه وسلم بعد نزول الوحي عليه لم يقرب ذلك الغار ولا غيره مما بمكة إلا المسجد الحرام والمشاعر، فكذلك لما حج إنما ذهب إلى المسجد الحرام والمشاعر (وذلك لما جاءه الوحي أمره الله بالصلاة في المساجد التي هي بيوته ويذكره ويدعوه فيها)[2].

وقد ثبت في الصحيح أنها أحب البقاع إلى الله تعالى فأغنى ذلك عن غيرها، ولهذا لا يجوز الاعتكاف إلا في مسجد باتفاق الأئمة، ولو نذره في غير مسجد لم يوف بنذره، فإنه غير جائز. وقد تقدم عن الصحابة -أبي سعيد وابن عمر وبصرة بن أبي بصرة- أنهم نهوا عن السفر إلى الطور لقول النبي صلى الله عليه وسلم: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة (مساجد)»[3]. ولفظ أبي سعيد الخدري في صحيح مسلم وغيره: «لا تشدوا الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد». بصيغة النهي الصريح، ورواه أحمد في المسند من حديث أبي هريرة من طريقين، والأماكن التي نهى عن الصلاة فيها كأعطان الإبل والحمام هي مأوى الشياطين.

وكذلك ما يسافر إليه (بعض)[4] الناس من المغارات ونحوها من الجبال (قاصدين لتعظيم تلك البقعة)[5] بالشام ومصر والجزيرة وخراسان وغيرها، وكل موضع تعظمه الناس غير المساجد ومشاعر الحج، فإنه مأوى الشياطين (تظل من يعظم تلك البقعة)[6]، ويتصورون (للإنس)[7] بصور بني آدم أحيانًا حتى يظن

---

(١) زيادة من (س).
(٢) زيادة من (ز).
(٣) زيادة من (س).
(٤) زيادة من (س).
(٥) زيادة من (س).
(٦) زيادة من (ز).
(٧) زيادة من (ز).

كثيـر من الناس أنهم من الإنس وأنهم رجال الغيب ويقولون: الأربعون الأبدال بجبـل لبنـان أو غيره مـن الجبال، وهي مـأوى الجن (والشـياطين)[1] وهم رجال الغيب قال الله تعالى: ﴿وَأَنَّهُۥ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ ٱلْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ ٱلْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا﴾ [سـورة الجن: ٦]، فسـماهم الله رجالاً وسـموا جنًا لأنهم يجتنون عن الأبصار أي يستترون، كما تسمى الإنس إنسًا لأنهم يؤنسون أي يبصرون كما قال موسى عليه السلام ﴿إِنِّيٓ ءَانَسْتُ نَارًا﴾ [سورة طه: ١٠]، أي أبصرت نارًا.

والحكايـات عنهـم في هذا الباب كثيرة معروفة، لكـنْ كثير من الناس يعتقد أنهـم من الإنس وأنهم صالحون يغيبون عن أبصار الخلائق، ولا ريب أن بعض الإنـس قد يحجبهم الله أحيانًا عن أبصار بعض النـاس إما إكرامًا له أو منعًا له من ظلمهم إن كان وليًا، (وإما أن الشـيطان يحجبه إن كان من إخوان الشياطين السـحرة والمشـركين ونحوهـم)[2] وأما احتجاب (إنسـي)[3] طـول عمره عن جميع الإنس فهذا لم يقع، بل هذا نعت الجن الذين قال الله فيهم: ﴿إِنَّهُۥ يَرَىٰكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُۥ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾ [سورة الأعراف: ٢٧].

فالمسـافرون إلى هـذه الجبال إنما يسـافرون إلى مأوى الشـياطين، وما يرونه من الخوارق هناك هو من إضلال الشـياطين لهم كما (تقعد)[4] الشـياطين عند الأصنام، فإنهم يضلون عابديها بأنواع حتى قد يظن أن الصنم (كلمه)[5]، وقد يظهرون للسدنة أحيانًا كما كانوا في الجاهلية[6].

(١) زيادة من (ز).
(٢) زيادة من (ز).
(٣) زيادة من (س).
(٤) المثبت من (ز) وفي (س): تفعله.
(٥) المثبت من (س) وفي (ز): تكلم.
(٦) انظر كمثال حادثة عمر رضي الله عنه مع الكاهن الذي كان في الجاهلية: صحيح البخاري (٣٨٦٦) كتاب المناقب باب إسلام عمر رضي الله عنه.

وكذلك يوجد عند النصارى من هذا (شيء)[1] كثير. وبسط هذا له موضع آخر.

والمقصود هنا أن الصحابة كابن عمر وأبي سعيد الخدري وبصرة بن أبي بصرة فهموا من الحديث شموله لغير المساجد كالطور، وبصرة[2] لما رأى أبا هريرة قادمًا من الطور الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام قال: لو أدركتك قبل أن تذهب إليه لم تذهب، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «لا تعمل المطي إلا إلى ثلاثة مساجد». ووافقه أبو هريرة على ذلك، هكذا رواه أهل السنن والموطأ.

وفي الصحيحين أن أبا هريرة روى هذا الحديث، فإما أن يكون أبو هريرة قد نسي (هذا)[3] الحديث، أو يقال لم يكن سمعه وهو ضعيف، أو يكون ما في الصحيحين هو الصواب دون قصة بصرة بن أبي بصرة.

نعم الذي أقر عليه الصحابة والتابعون وأئمة المسلمين هو السفر إلى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم، وهذا مستحب مشروع بالنص والإجماع، والإنسان إذا أتى مسجده فصلى في مسجده ما يشرع له من الصلاة[4] على الرسول والتسليم والثناء عليه ونشر فضائله ومناقبه وسننه، وما يوجب محبته وتعظيمه والإيمان به وطاعته، فهذا كله مشروع مستحب في مسجده، وهذا هو المقصود من الزيارة الشرعية.

والسفر إلى مسجده للصلاة فيه وما يتبع ذلك مستحب بالنص والإجماع، ولكن كلام المعترض يشعر بأن المجيب ينهى عن السفر إلى مسجد رسول الله

---

(١) زيادة من (ز).
(٢) في(هـ) (ز): وأبو بصرة.
(٣) زيادة من (هـ).
(٤) في (س) : والصلاة على الرسول .

صلى الله عليه وسلم وزيارته[1] الشرعية وأنه حكى في ذلك قولين، وبهذا يشنع بعض الناس ممن له غرض فاسد أو جهل بما يقال أو جمع الأمرين، وهذا باطل.

فكلام المجيب في أجوبته الكثيرة ومصنفاته كلها يبين أن السفر إلى مسجده وزيارته الشرعية مستحب (بإجماع)[2] المسلمين، لم ينه عنه أحد، وهذا الذي اتفق عليه المسلمون، وإن تنازعوا في بعض تفاصيل الزيارة الشرعية، فثم أمور يستحبها بعضهم وينهى عنها بعضهم قد ذكرت في مواضع.

فمواضع النزاع لا يصح فيها دعوى الإجماع، ومحل (النزاع)[3] لم يذكر في الجواب فيه نزاع.

فإن كان هذا المعترض ظن أنه حكى الإجماع على تحريم السفر إلى مسجده وزيارته الشرعية فهذا خطأ منه ليس في الجواب شيء من هذا، بل فيه تقرير السفر إلى مسجده والزيارة الشرعية، فإنه جعل عمدة المتنازعين قوله صلى الله عليه وسلم: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجدي هذا، والمسجد الأقصى».

وقد ذكر المجيب أن هذا الحديث مما اتفق الأئمة على صحته والعمل به. فلو نذر الرجل أن يصلي بمسجد أو مشهد - أو يعتكف فيه ويسافر إليه غير هذه الثلاثة لم يجب عليه ذلك باتفاق الأئمة (الأربعة وعامة العلماء)[4]، ولو نذر أن يسافر ويأتي (إلى)[5] المسجد الحرام بحج أو عمرة وجب عليه ذلك باتفاق

(١) في (س) : وزيارته الزيارة
(٢) المثبت من (ز) وفي (س) : باتفاق.
(٣) المثبت من (ز)(س) في (هـ): الإجماع.
(٤) زيادة من (ز).
(٥) زيادة من (هـ)(س).

العلماء، ولو نذر أن يأتي مسجد النبي صلى الله عليه وسلم والمسجد الأقصى لصلاة أو اعتكاف وجب عليه الوفاء بهذا النذر عند مالك والشافعي في أحد قوليه وأحمد، ولم يجب عليه عند أبي حنيفة لأنه لا يجب عنده الوفاء بالنذر إلا فيما كان من جنسه واجب بالشرع، وأما الجمهور فيوجبون الوفاء بكل طاعة كما ثبت في صحيح البخاري عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه». والسفر إلى المسجدين طاعة فلهذا وجب الوفاء به.

وأما السفر إلى غير المساجد الثلاثة فلم يوجبه أحد من العلماء، هكذا في الجواب.

والشافعي رحمه الله في القول الذي لا يوجب فيه السفر إلى المسجدين يستحبه. بخلاف ما سوى المساجد الثلاثة فإنه لا يوجبه ولا يستحبه، وهذا معروف من كلامه وكلام أصحابه الذين شرحوا كلامه مثل تعليقة الشيخ أبي حامد وغيرها، وقد نقل عن الليث كلام قد بسط الكلام عليه في موضع آخر.

فهذا في نفس الجواب أن السفر إلى المساجد الثلاثة(طاعة)[1] باتفاق العلماء كما دل عليه الحديث الصحيح الذي اتفقوا على صحته، ولكن تنازعوا في وجوب ذلك بالنذر، مع أن الذين قالوا لا يجب السفر إلى المسجدين قالوا: إنه يستحب، بخلاف ما سوى المساجد الثلاثة فلا يجب ولا يستحب عند أحد منهم، بل صرح بالتحريم من صرح منهم كمالك وغيره، وهو أحد الوجهين في مذهب الشافعي وأحمد، قال الشافعي في مختصر المزني: ولو قال لله علي أن أمشي، لم يكن عليه شيء حتى يكون برًّا، فإن لم يكن برًّا فلا شيء عليه،

---

(١) زيادة من (ز) (هـ).

لأنه ليس في المشي إلى غير مواضع التبرر (بر)[1] وذلك مثل المسجد الحرام قال: وأحب لو نذر إلى مسجد المدينة أو إلى بيت المقدس أن يمشي[2].

قال الشيخ أبو حامد الأسفرائيني: إذا نذر مشيًا فلا يخلو إما أن يعين الموضع الذي يمشي إليه أو لا يعين، فإن لم يعين الموضع فإن هذا النذر لا ينعقد، لأن المشي في نفسه ليس بقربة، وإنما يلزمه إذا نذر المشي إلى قربة كالحج والعمرة والجهاد، وإن عين الموضع الذي يمشي إليه فلا يخلو إما أن يقول: لله علي أن أمشي إلى بيت الله الحرام، أو إلى مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم، أو المسجد الأقصى، أو إلى أحد المساجد قال الشافعي: كمسجد مصر أو إفريقية، فإذا نذر المشي إلى بيت الله الحرام انعقد نذره، وإن نذر المشي إلى مسجد الرسول أو إلى المسجد الأقصى فالذي في الأم أنه لا يلزمه لأنه قال: وأحب لو نذر المشي إلى مسجد المدينة[3]. وقال في البويطي: يلزمه المشي إليه وهو قول مالك[4]. وعلل أبو حامد القولين وقال في توجيه منع اللزوم: فيحمل على أنه أراد لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد[5] واجبًا، ويحتمل لا تشد مستحبًا لكنه وجوبًا أو استحبابًا، فتبين أنه لا يستحب السفر إلى غير المواضع الثلاثة.

قال: وأما إذا نذر أن يمشي إلى مسجد من المساجد سوى الثلاثة -مثل مسجد مصر وإفريقية- فإن هذا لا يلزمه، وإن نذر أن يصلي في مسجد منها معين لزمه

---

(١) زيادة من (س). وهو كذلك في مختصر المزني.
(٢) انظر مختصر المزني (٨/ ٤٠٥)، وفي مختصر البويطي (ص٩١٥): ومن نذر أن يصلي في مسجد في بلد من البلدان أي بلد كانت من جهاد أو غيره فليصل مكانه إلا هذه الثلاثة المساجد.
وقال الماوردي في الحاوي الكبير (١٥/ ٤٧٦) تعليقا على مختصر المزني: أن ينذر المشي إلى مسجد لم يختص بعبادة شرعية كنذر المشي إلى مسجد بالبصرة، أو مسجد بالكوفة فلا ينعقد به النذر، ولا يلزمه المشي إليه؛ لأنه ليس لمسجد البصرة والكوفة اختصاص بطاعة لا توجد في غيره من المساجد.
(٣) الأم (٢/ ٢٨١).
(٤) انظر الشرح الكبير للرافعي (١٢/ ٣٨٨)
(٥) هنا كلمة في (ز): مواضع.

الصلاة ولا يتعين الموضع، وله أن يصلي في أي مسجد شاء، لأن المشي في نفسه ليس بقربة، وإنما يلزمه إذا نذر المشي إلى ما هو قربة.

ومعلوم[١] أنه ليس لغير هذه الثلاثة مزية بعضها على بعض في القربة فلم يتعين المشي إليه أو الصلاة فيه بالنذر.

فإذا كان هذا في الفتيا فكيف يجوز أن يظن أن فيها النهي عمّا فعله الصحابة والتابعون وأئمة المسلمين من السفر إلى مسجده، وقد صرح فيها بأن ذلك طاعة مشروعة بالنص والإجماع وأما زيارته صلى الله عليه وسلم ففي نفس الجواب.

وما ذكره السائل من الأحاديث في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم(فقد ذكر في نفس الجواب ما ذكره الأئمة كمالك وأحمد وغيرهما في استحباب زيارته، وذكر اختلاف الأئمة في السلام عليه عند الزيارة كيف يسلم وغير ذلك مما قاله العلماء في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم)[٢] فكلها ضعيفة باتفاق أهل العلم بالحديث، بل هي(ضعيفة)[٣] موضوعة لم يرو أحد من أهل السنن المعتمدة شيئًا منها، ولم يحتج أحد من الأئمة بشيء منها، بل مالك إمام (أهل)[٤] المدينة النبوية الذين هم أعلم الناس بحكم هذه المسألة كره أن يقول الرجل زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم، ولو كان هذا اللفظ معروفًا عندهم أو مشروعًا أو مأثورًا عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكرهه عالم المدينة.

والإمام أحمد أعلم الناس في زمانه بالسنة لما سئل[٥] عن زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن عنده ما يعتمد عليه في ذلك من

---

(١) هنا في زيادة من (ز) قبل كلمة ومعلوم: قال.
(٢) زيادة من (ز).
(٣) زيادة من (ز).
(٤) زيادة من (هـ)(س).
(٥) في (س)زيادة : عن ذلك أي . ولا توجد في (ز)(هـ)

الأحاديث إلا حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ما من أحد يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام». وعلى هذا اعتمد أبو داود في سننه، وكذلك مالك في الموطأ، روى عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه كان إذا دخل المسجد قال: السلام عليك يا رسول الله، السلام عليك يا أبا بكر، السلام عليك يا أبه ثم ينصرف.

فهذا قد ذكر في الجواب أن الأحاديث المروية في زيارة قبره كلها ضعيفة لم تعتمد الأئمة على شيء منها، بل مالك كره أن يقال زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم، ولكن أحمد وغيره كأبي داود (وعبد الملك بن حبيب)[1] اعتمدوا في زيارة قبره على قوله صلى الله عليه وسلم: «ما من أحد يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام».

ومالك وأحمد وغيرهما احتجوا بحديث ابن عمر أنه كان يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر، فكان عند الأئمة كمالك وأحمد من المأثور في ذلك السلام عليه، وهذا هو الذي يسمى زيارة قبره، فأحمد وأبو داود وغيرهما يسمون السلام عليه زيارة لقبره، وكذلك ترجم أبو داود عليه: باب ما جاء في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم. وأما مالك فإنه يستحب هذا السلام ولا يسميه زيارة لقبره، ومالك قد تقدم كلامه، وأنه في مواضع لم يستحب سوى السلام كما جاء عن ابن عمر رضي الله عنهما، وقد ذكر في الجواب.

وكان السلف من الصحابة والتابعين إذا سلموا عليه وأرادوا الدعاء دعوا مستقبلي القبلة ولم يستقبلوا القبر.

---

(١) لا توجد في (هـ).

وأما وقوف المسلم عليه فقال أبو حنيفة: يستقبل القبلة أيضًا ولا يستقبل القبر.

وقال أكثر الأئمة: بل يستقبل القبر عند السلام عليه خاصة، ولم يقل أحد من الأئمة إنه يستقبل القبر عند الدعاء يعني لنفسه كما يفعله المستغيثون بالميت، لم يقل أحد من الأئمة إنه يستقبل القبر في هذه الحال إلا في حكاية مكذوبة تروى عن مالك ومذهبه بخلافها.

واتفق الأئمة على أنه لا يمس قبر النبي صلى الله عليه وسلم بيده ولا يقبله فقد ذكر ما ذكره العلماء في زيارته والسلام عليه وأين يسلم عليه وأين يدعو، وهذا كله إنما يكون في المسجد.

وقد (تقدم)[1] أن السفر إلى المسجد مستحب مشروع بالنص والإجماع.

فهذا الذي أجمع عليه المسلمون ذكر في الجواب أنه مستحب، فهذا الذي يزعم أن في الجواب ما يقتضي إجماع الصحابة والأئمة على تقرير الحرام قول باطل ظاهر البطلان، بل في الجواب ذكر ما أجمع عليه وما تنوزع فيه والمجمع عليه من السفر والزيارة، ذكره وذكر أنه ثابت بالنص والإجماع.

(١) المثبت (ز) (س) وفي(هـ): تقرر.

فصـــل

قال المعترض:

لكـن كم لصاحب هذه المقالة من مسـائل خرق فيها الإجماع، وفتاوى أباح فيهـا ما حرمه الله مـن الأبضاع، وتعـرض لتنقيص الأنبياء، وحـط من مقادير الصحابـة والأوليـاء، فلقد تجرأ بما ادعـاه وقاله على تنقيـص الأنبياء لا محالة، فتعين مجاهدته والقيام عليه، والقصد بسـيف الشريعة المحمدية إليه، وإقامة ما يجب بسـبب مقالته نصرة للأنبياء والمرسلين، ليكون عبرة للمعتبرين، وليرتدع به أمثاله من المتمردين. والحمد لله رب العالمين.

(هذا آخر ما وصل إليه من كلامه)[1]

والكلام على هذا من وجوه:

أحدهـا: أن هـذا ليس كلامًا في المسـألة العلميـة التي وقع فيهـا النزاع، ولا عينت مسـألة أخرى حتى يتكلم فيها بما قاله العلماء ودل عليه الكتاب والسنة، وإنمـا هي دعوى مجردة على شـخص معـين. ومعلوم أن مثل هـذا غير مقبول بالإجمـاع، وقـد قال النبـي صلى الله عليه وسـلم في الحديـث الصحيح: «لو يعطـى النـاس بدعواهم لادعـى قوم دمـاء قـوم وأموالهم ولكـن اليمين على المدعى عليه»[2].

الوجـه الثانـي: أن يقـال: ثـم مـن المعلـوم أن مـا من أهـل ضلالـة إلا وهم يدّعـون على أهل الحق من جنـس هذه الدعاوى، فاليهود يدّعون أن الرسـول

(١) المثبت من (ز) وفي (س)(هـ): هذا آخر كلامه.
(٢) رواه البخاري (٤٥٥٢) ومسلم(١٧١١) من حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنهما.

وأمته أباحوا ما حرمه الله كالعمل في السبت، ومثل أكل كل ذي ظفر كالإبل (والبقر)[1] والإوز وكشحم الترب والكليتين وغير ذلك، والنصارى يقولون: إنهم (تنقصوا)[2] المسيح والحواريين، فإن الحواريين عندهم هم رسل الله (سبحانه)[3]، وقد يفضلونهم على إبراهيم وموسى عليهما السلام، ويقولون عن المسيح أنه الله ويقولون هو ابن الله، ومن قال إنه عبد الله فقد سبّه وتنقصه عندهم، والطائفتان يحرمون التسري، والنصارى يحرمون الطلاق، واليهود إذا تزوجت المطلقة حرمت على المطلق أبدًا، والنصارى قد يحرمون التزويج ببنات العم والعمة والخال والخالة ويحرمون أن يتزوج الرجل أكثر من واحدة، فمحمد صلى الله عليه وسلم وأمته عند الطائفتين قد أباحوا ما حرمه الله من الأبضاع على زعمهم.

وإذا كان مثل هذا الكلام قد يقوله أهل الباطل من الكفار لأهل الإيمان كما قد يقوله (المحق فمجرد)[4] دعواه لا (يقبل)[5]، بل على المدعي أن يبين أن ما ادعاه مما يقوله أهل الحق في أهل الباطل دون العكس.

الوجه الثالث: إن المتنازعين من الأمة قد يقول أهل البدع فيهم والأهواء مثل هذا في أئمة السنة والجماعة، كما يقول الرافضة إن الصحابة خالفوا نص الرسول صلى الله عليه وسلم بالخلافة على علي وبدلوه وكتموه، وذلك أعظم من مخالفة الإجماع.

ويقولون: إن جمهور المسلمين أباحوا نكاح الكتابيات ذلك عندهم مما حرمه الله من الأبضاع.

---

(١) المثبت من (هـ) وفي (س)(ز): والبط.
(٢) المثبت من(س)(ز) وفي (هـ): يبغضون.
(٣) زيادة من(ز) (هـ)
(٤) المثبت من (ز) (هـ) وفي (س): أهل الحق بمجرد.
(٥) المثبت من(س)(ز) وفي (هـ): يفيد.

ويقولـون: إن الصحابـة وجمهور الأمة حطوا من مقاديـر أولياء الله -علي وأئمـة أهل بيته- وهم الخلفاء الراشـدون وهم عندهـم معصومون، وهم غلاة في عصمتهم، وقالوا: إنه لا يجوز عليهم السـهو والغلط بحال (الأنبياء عليهم السـلام)[1]. وغلوا في عصمة الأنبياء ليكون ذلك تمهيدًا لما يدعونه من عصمة الأئمـة أوليـاء اللـه، إذ هم عند طائفـة منهم أفضل مـن الأنبيـاء، وجمهورهم يقولون: إن الناس أحوج إليهم منهم إلى الأنبياء، وإنهم قد يستغنون عن النبي صلى الله عليه وسـلم ولا يستغنون عن الإمام المعصوم، وذلك واجب عندهم في كل (زمان)[2].

وقالـوا: إنـه من حين صغـره يكـون معصومًا، حتـى قالوا لأجـل ذلك: إن النبي صلى الله عليه وسلم يجب أيضًا أن يكون قبل النبوة معصومًا من الغلط والسهو في كل شيء، وزعم بعضهم أنه لا بد أن يكون النبي والإمام عارفًا بلغة كل مـن بعـث إليهم على اختلاف لغاتهم وكثرتها، ولا بـد أيضًا أن يكون عالمًا بالصنائع والمتاجر وسائر الحرف ليكون مستغنيًا بعلمه عن الرجوع إلى أحد من رعيته في دين أو دنيا، وذلك يوجب رجوع المعصوم إلى غير المعصوم وإلى من يجوز عليه الخطأ و الغلط، ولأن رجوعه إليهم يقتضي نقصه عندهم وحاجته، وعندهم أن من نفى هذا عن الأئمة والأنبياء(والأولياء)[3] فقد تعرض لتنقيص الأنبياء وحط من مقادير الأئمة والأولياء، وعندهم أن من قال ذلك فقد تجرأ بما ادعاه وقاله على تنقيص الأنبياء لا محالة، فتعين عندهم مجاهدته والقيام عليه والقصد بسيف الشـريعة المحمدية إليـه، وإقامة ما يجب بسـبب مقالته، نصرة للأنبياء والمرسلين ولأولياء الله أئمة الدين.

---

(١) زيادة من (ز) (هـ).
(٢) المثبت من(س) وفي (ز): مكان.
(٣) زيادة من (ز).

وبهذا ونحوه استحلت أهل البدع تكفير جمهور المسلمين وقتالهم، واستحلوا دماءهم وأموالهم وسبي عيالهم، واستعانوا عليهم بالكفار من النصارى والمشركين الترك التتار حتى فعلوا بديار الإسلام ما فعلوه بالعراق وخراسان والجزيرة والشام وغير ذلك، وكذلك فعلوا بمصر والمغرب في دولة العبيديين. وإذا كان مثل هذا القول يقوله أهل البدع والضلال، بل أهل الردة والنفاق، كما يقوله الكفار في أهل الإيمان، وقد يقوله المحق فيمن يستحقه، وأكثر من عرف أنه يقوله في أهل العلم هم أهل البدع والنفاق والكفار، ولا ريب أن قول هذا المبتدع الجاهل هو بهم أشبه، إذ هو من أهل البدع الجهال، ليس هو ممن يعرف النظر والاستدلال.

الوجه الرابع: أن يقال: علماء المسلمين وأئمة الدين ما زالوا يتنازعون في بعض المسائل فيبيح هذا من الفروج ما يحرمه هذا، كما يبيح (كثير منهم)[1] نكاح أم المزني بها وابنتها، ولا يرون أن الزنا ينشر حرمة المصاهرة، وهو قول الشافعي وغيره.

وآخرون يحرمون ذلك، وهو مذهب أبي حنيفة ومالك[2].

وتنازعوا في الخلية والبرية والبائن والبتة ونحو ذلك من كنايات الطلاق الظاهرة، فقوم يقولون هي واحدة رجعية كما قاله عمر بن الخطاب[3] وغيره، وهو (مذهب)[4] قول الشافعي[5] وغيره.

(١) المثبت من (س) (هـ) وفي (ز): بعضهم.
(٢) انظر الاستذكار (١٦/ ١٩٧) والمغني (٧/ ١١٩) وللإمام مالك قول كمذهب الشافعي رحمهما الله تعالى في عدم التحريم، وانظر تحرير مذهبه في البيان والتحصيل (٥/ ١٣٣).
(٣)رواه عبد الرزاق(٦/ ٣٥٦) وابن أبي شيبة (٤/ ٩٢) من طرق عن عمر رضي الله عنه.
(٤) زيادة من (ز).
(٥) كتاب الأم (٥/ ١٢٦)

وقوم يقولون هي ثلاثة كما نقلوا عن علي[١] وهو مذهب مالك[٢] وغيره.

وقوم يقولون واحدة بائنة كما نقل عن ابن مسعود[٣] وهو مذهب أحمد[٤]، وأحمد كان يتوقف في ذلك وترجح عنده الثلاث ويكره أن يفتي به. وإن نوى واحدة فهي رجعية عنده ولو نوى (ثانية)[٥] لم تكن إلا رجعية كقول الشافعي، وروي عنه أنها تكون بائنة كقول أبي حنيفة[٦].

وكما تنازعوا فيما إذا خلعها بعد طلقتين فأباحها ابن عباس[٧] وطاووس[٨] وعكرمة[٩] وغيرهم وقالوا: الخلع ليس بطلاق، واستدلوا بالكتاب والسنة، وهو أحد قولي الشافعي وظاهر مذهب أحمد وإسحاق وأبي ثور وابن المنذر وابن خزيمة وغيرهم من فقهاء الحديث، وقيل: بل هي طلقة واحدة(ثابتة)[١٠] كما نقل عن عثمان[١١] وغيره من الصحابة، لكن ضعف أحمد وابن خزيمة وغيرهما كل ما نقل عن الصحابة إلا قول ابن عباس، وهو قول كثير من التابعين، وهو مذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي في القول الآخر[١٢].

وتنازعوا فيما سوى ذلك، وهم كلهم مجتهدون مصيبون بمعنى أنهم مطيعون لله عز وجل، وأما بمعنى العلم بحكمه في نفس الأمر فالمصيب واحد

---

(١) رواه عبد الرزاق(٦/ ٣٥٧) وابن أبي شيبة (٤/ ٩١) وابن المنذر في الأوسط (٩/ ١٦٧).
(٢)المدونة (٢/ ٢٨٨) النوادر والزيادات (٥/ ١٥٠) الاستذكار (١٧/ ٤٨)
(٣) رواه البيهقي في السنن في مسألة التخيير (٧/ ٣٤٦)
(٤)المغني (٧/ ٣٩٠)
(٥) المثبت من (ز) وفي (س): بائنة
(٦)انظر البناية شرح الهداية (٥/ ٣٦٧ - ٣٦٨)
(٧) رواه عبد الرزاق(٦/ ٤٨٦)
(٨)رواه عبد الرزاق(٦/ ٤٨٦)
(٩)رواه عبد الرزاق(٦/ ٤٨٦)
(١٠) زيادة من (ز).
(١١) رواه عبد الرزاق(٦/ ٤٨٣)
(١٢) انظر تفصيل المسألة: الأوسط لابن المنذر (٩/ ٣٢٢) والاستذكار (١٧/ ١٨٤).

وله أجران، والآخر له أجر وخطؤه مغفور له، ولا (يطلق)[1] القول على أحدهم إنـه أحل ما حرم الله وحرم ما أحله الله بمعنى الاستحلال والتعمد، وإذا أريد أن ذلـك وقع علـى وجه التأويل فعامة العلماء وقعوا فـي مثل هذا والله تعالى يأجرهم ولا يؤاخذهم على خطئهم[2].

والوجه الخامس: أن يقال: قول القائل فيما يتكلم فيه العلماء بالأدلة الشرعية مثل ما إذا قيل: إنه لا يجوز الحلف بالأنبياء ولا النذر لهم ولا السجود لقبورهم ولا الحج إليها ولا اتخاذ قبورهم مساجد ونحو ذلك، أو قيل: إنه لا تجب الصلاة علـى النبي صلى الله عليه وسـلم فـي الصلاة كما قاله مالك وأكثـر العلماء، أو قيل: إنه يكره الصلاة عليه عند الذبح، أو لا يستحب كما هو قول مالك وأحمد، وقيل: يسـتحب وهو قول الشـافعي. فإذا قال قائل في مثل هذه المسـائل: إن هذا تنقيـص للأنبياء، فإن أراد بذلك أن قائل هذا القـول قصد التنقيص لهم والعيب لهم والطعن عليهم والشتم فقد كذب وافترى كذبًا ظاهرًا، وإن قال: إنه نقصهم عما يستحقونه عند الله فهذا محل النزاع، فصاحب القول الآخر يقول بل أخطأ فيما يسـتحقونه، ولم يقل ما ينقص درجتهم التي يستحقونها، وإن قدر أنه أخطأ فـي اجتهاده فلا إثم عليه فـي ذلك، فكيف إذا كان هو المصيـب للصواب، المتبع (للسنة مع الكتاب)[3] ولما كان عليه التابعون مع (الصحابة)[4]؟

الوجـه السـادس: أنه إنما يقبـل قول من يدعي أن غيـره يخالف الإجماع إذا كان ممـن يعـرف الإجماع والنزاع، وهذا يحتاج إلى علم عظيم يظهر به ذلك لا يكون مثل هذا المعترض الذي لا يعرف نفس المذهب الذي انتسب إليه، ولا ما

---

(١) في (ز): على القول.
(٢) وانظر تصنيف شيخ الإسلام رحمه الله في هذه المسألة: رفع الملام عن الأئمة الأعلام.
(٣) المثبت من(هـ) وفي(ز): للكتاب. وفي (س): للسنة والكتاب.
(٤) المثبت من (ز) وفي (س)(هـ): الأصحاب.

قال أصحابه في مثل هذه المسألة التي قد أفتى فيها وصنف فيها، فكيف يعرف مثل هذا إجماع علماء المسلمين مع قصوره وتقصيره في النقل والاستدلال؟

الوجه السابع: أن لفظ (كم) يقتضي التكثير، وهذا يوجب كثرة المسائل التي خرق المجيب فيها الإجماع، والذين هم أعلم من هذا المعترض وأكثر اطلاعًا اجتهدوا في ذلك غاية الاجتهاد فلم يظفروا بمسألة واحدة خرق فيها الإجماع، بل غايتهم أن يظنوا في المسألة أنه خرق فيها الإجماع كما ظنه بعضهم في مسألة الحلف بالطلاق، وكان فيها من النزاع[1] فقهًا وحديثًا ما لم يطلعوا عليه.

الوجه الثامن: أن المجيب -ولله الحمد- لم يقل قط في مسألة إلا بقول قد سبقه إليه العلماء، وإن كان قد يخطر له ويتوجه له (بقلبه)[2] فلا يقوله وينصره إلا إذا عرف أنه قد قاله بعض العلماء كما قال الإمام أحمد: إياك أن تتكلم في مسألة ليس لك فيها إمام[3]. فمن كان يسلك هذا المسلك كيف يقول قولاً يخرق به إجماع المسلمين، وهو لا يقول إلا ما سبقه إليه علماء المسلمين؟ فهل يتصور أن يكون الإجماع واقعًا في موارد النزاع؟ ولكن من لم يعرف أقوال العلماء قد يظن الإجماع هو عدم علمه بالنزاع، وهو مخطئ في هذا الظن لا مصيب، ومن علم حجة على من لم يعلم. والمثبت مقدم على النافي.

الوجه التاسع: أن دعوى الإجماع من علم الخاصة الذي لا يمكن الجزم فيها بأقوال العلماء، إنما معناها عدم العلم بالمنازع، ليس معناها الجزم بنفي المنازع، فإن ذلك قول بلا علم.

(١) هنا جملة في (س): نقلاً ومن الاستدلال. وليس في (ز) (هـ).
(٢) زيادة من (هـ).
(٣) رواه ابن الجوزي في مناقب الإمام أحمد (ص ٢٤٥)

ولهذا رد الأئمة -كالشافعي وأحمد وغيرهما- على من ادعاه بهذا المعنى، وبسط الشافعي في ذلك القول[1].

وأحمد كان يقول هذا كثيرًا، ويقول: من ادعى الإجماع فقد كذب، وما يدريه أن الناس لم يختلفوا؟ ولكن يقول: لا أعلم مخالفًا[2].

وأبو ثور قال: إن الذي يذكره من الإجماع معناه أنا لم نعلم منازعًا.

ثم ما يعرف من ادعى الإجماع في هذه الأمور إلا وقد وجد في بعض ما نذكره من الإجماعات نزاعًا لم يطلع عليه، كما بسط الكلام على هذا في مواضع.

فإذا كان هذا في ادعاء العلماء الأكابر فكيف بما يدعيه هذا المعترض من الإجماع؟ وهو من جنس ادعائه الإجماع في هذه المسألة المتنازع فيها: وهو السفر إلى غير المساجد الثلاثة، فجعل السفر لمجرد زيارة القبور أمرًا مجمعًا عليه! وأنه من قال بخلاف ذلك فقد تنقص الأنبياء وجاهرهم بالعداوة! والإجماع من علماء المسلمين إنما هو على خلاف ما ظنه هو وأمثاله ممن (يتكلم)[3] في الدين بلا علم، فإنهم مجمعون على أن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد». متناول لشد الرحال لزيارة القبور، ثم تنازعوا هل موجب الحديث النهي والتحريم، أو موجبه نفي الفضيلة والاستحباب؟

---

(١) انظر الأم (١/ ١٦٢) وجماع العلم (ص٢٩)

(٢) من مسائل الإمام أحمد برواية ابنه عبد الله (٣/ ١٣١٤): سمعت أبي يقول: ما يدعي الرجل فيه الإجماع هذا الكذب، من ادعى الإجماع فهو كذب لعل الناس قد اختلفوا هذا دعوى بشر المريسي والأصم. ولكن يقول: لا يعلم الناس يختلفون، أو: لم يبلغه ذلك، ولم ينته إليه فيقول: لا يعلم الناس اختلفوا.

(٣) المثبت من (ز) (هـ) وفي (س): يتحكمون.

فمن قال إنه يستحب شد الرحال إلى غير الثلاثة -كزيارة القبور- فهذا هو الذي خالف الإجماع بلا ريب مع مخالفته للرسول صلى الله عليه وسلم، فهو ممن خالف الرسول والمؤمنين واتبع غير سبيلهم، لكن إذا لم يكن قد تبين له الهدى وعرف ما قاله الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنون لم يكفر، فإن الله إنما ألحق الوعيد بمن شاق الرسول من بعد ما تبين له الهدى واتبع غير سبيل المؤمنين، فقد توعده أنه يوله ما تولى ويصليه جهنم وساءت مصيرًا.

ومن قال إن السفر إلى غير (المساجد)[1] الثلاثة كزيارة القبور مستحب، فقد خالف الرسول صلى الله عليه وسلم وخالف علماء أمته.

وأما السفر إلى مسجده صلى الله عليه وسلم فهو سفر إلى أحد المساجد الثلاثة ليس مما نهى عنه، وإذا فعل في مسجده ما شرع من الزيارة الشرعية وصلى عليه وسلم كما أمر الله وعلم فهو محسن في هذه الزيارة، كما كان محسنًا في شد الرحل إلى مسجده، وهذا هو الذي أجمع عليه المسلمون أيضًا كما أجمعوا أنه لا تشد الرحال لمجرد زيارة القبور، فذاك الإجماع على شدها إلى مسجده وزيارته الشرعية حق، وهذا الإجماع على أنه لا يستحب شد الرحال (إلى غير)[2] الثلاثة حق، وكلا الإجماعين معه نص عن الرسول صلى الله عليه وسلم.

والعالم من اتبع هذا وهذا، ليس هو ممن (ترك)[3] النص والإجماع في أحد الجانبين وتمسك في الجانب الآخر بألفاظ مجملة يظن الإجماع على ما فهمه منها، ولم تجمع الأمة على ما فهمه، بل ما فهمه قد يكون مجمعًا على تحريمه كمن يفهم من الزيارة (لقبورهم)[4] الحج إليهم ودعاءهم من دون الله فهذا مجمع على تحريمه. والله أعلم.

---

(١) زيادة من (هـ).
(٢) المثبت من (ز) (س) وفي (هـ): إلا إلى.
(٣) المثبت من (هـ) (س) وفي (ز): خالف.
(٤) زيادة من (ز).

الوجه العاشر: أن النهي عن شد الرحال إلى غير المساجد الثلاثة كزيارة القبور إنما يكون تنقصًا بالنبي صلى الله عليه وسلم لو كانت زيارة القبور المشروعة هي من باب تعظيم الزائر للمزور والخضوع له، وأنه إنما شرع زيارة قبره لعظم قدره وجاهه عند الله وعلو مرتبته عنده، فإذا قيل إنه لا يزار قبره أو لا يسافر إلى زيارة قبره كان ذلك غضًا ونقصًا لمنزلته المذكورة.

وليس الأمر في دين الإسلام كذلك بل زيارة القبور التي شرعها رسول الله صلى الله عليه وسلم -إذنًا فيها، وفعلاً لها، أو ترغيبًا فيها- إنما المقصود بها نفع الزائر للمزور وإحسانه إليه بدعائه له واستغفاره له إذا كان مؤمنًا، وإن كان كافرًا فالمقصود بها تذكرة الموت، ليس المقصود بما شرعه الله ورسوله من زيارة القبور خضوع الزائر للمزور لعلو جاهه وقدره.

وبهذا يظهر الفرقان بين الزيارة الشرعية المباحة والمستحبة، وبين الزيارة البدعية المكروهة المنهي عنها، وإذا كان كذلك فمعلوم أن الأنبياء والصالحين إذا كانت زيارة قبورهم إنما هي للدعاء لهم كما يصلي على جنائزهم، كزيارة سائر قبور المؤمنين، ليست خضوعًا من الزائر لهم لعلو جاههم وعظم قدرهم، لم يكن في ترك هذه الزيارة تنقصاً بهم ولا غضاً من قدرهم، فترك الإنسان (زيارة أكثر)[1] قبور المسلمين لا يكون تنقصًا لهم، ولو كان ترك زيارتهم تنقصًا لكان فعلها واجبًا، وكذلك إذا نهي عن السفر إليها كما نهى عن السفر لزيارة (سائر)[2] القبور فلا يخطر ببال أحد أن ذلك تنقص بهم، فبأن لا يكون ذلك تنقصًا بالأنبياء عليهم السلام أولى وأحرى.

---

(١) المثبت من (ز)(هـ) وفي (س): زيارته لكثير من.
(٢) زيادة من (س).

وإنما ظن النهي أو الترك تنقصًا من ظن أن الزيارة خضوع لهم لجاههم وعظم قدرهم، كالإيمان بهم وطاعتهم وتصديقهم فيما أخبروا به عن الله، ولا ريب أن من قال لا يجب الإيمان بهم أو لا تجب طاعتهم وتصديقهم، أو طعن في شيء مما أخبروا به عن الله أو أمروا به فقد تنقصهم، وهو كافر مرتد إن أظهر ذلك، ومنافق زنديق إن أبطنه.

وهذا الموضع منشأ الاشتباه على كثير من الناس، فلفظ زيارة القبور في كلام الرسول صلى الله عليه وسلم وما فعله هو من الزيارة لم يكن شيء منها خضوعًا للميت ولا تعظيمًا له لجاهه وقدره، بل كان ذلك دعاء له كما يدعى له إذا صلي على جنازته، وإذا كان الذي يصلى على جنازته ويزار قبره أعظم قدرًا كان الدعاء له أعظم، لكن فرق بين أن يقصد دعاء الله له ليرحمه ويزيده من فضله وبين أن يقصد دعاءه وسؤاله والاستشفاع به لجاهه وقدره عند الله عز وجل.

فالزيارة المشروعة من الجنس الأول، من جنس الصلاة على الجنازة، لا من جنس الثاني كرغبة الخلق يوم القيامة إلى الرسول صلى الله عليه وسلم أن يشفع لهم، وكرغبة أصحابه إليه في حياته أن يدعو لهم ويستسقي لهم، فهذا الطلب منه كان لعلو جاهه وعظم (منزلته)[1] عند الله، ولهذا يأتون يوم القيامة إلى أولي العزم فيردهم هذا إلى هذا حتى يردهم المسيح عليه السلام إليه صلوات الله عليه وسلامه، وفي حياته كانوا يطلبون منه الدعاء ويتوجهون إلى الله ويتوسلون إليه بدعائه وشفاعته لجاهه عند الله، ولما مات (استسقوا)[2] بالعباس عمه، وقال عمر: اللهم إنا كنا إذا أجدبنا نتوسل إليك بنبينا فتسقينا، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا. فيسقون. رواه البخاري في صحيحه.

(١) المثبت من (س)(هـ) وفي (ز): قدره.
(٢) لمثبت من (هـ) (س) وفي (ز): استشفعوا.

ومعنى قوله: كنا نتوسل إليك بنبينا. أي بدعائه وشفاعته، ولهذا توسلوا بعد موته صلى الله عليه وسلم بدعاء العباس وشفاعته لما تعذر عليهم التوسل به بعد موته كما كانوا يتوسلون به في حياته، ولم يرد عمر رضي الله عنه بقوله: كنا نتوسل إليك بنبينا. أن نسألك بحرمته أو نقسم عليك به من غير أن يكون هو داعيًا شافعًا لنا كما يفعله بعض الناس بعد موته، فإن هذا لم يكونوا يفعلونه في حياته، إنما كانوا يتوسلون بدعائه. ولو كانوا يفعلونه في حياته لكان ذلك ممكنًا بعد موته كما كان في حياته، ولم يكونوا يحتاجون أن يتوسلوا بالعباس.

وكثير من الناس يغلط في معنى قول عمر رضي الله عنه، وإذا تدبره عرف الفرق، ولو كان التوسل به بعد موته ممكنًا كالتوسل به في حياته لما عدلوا عن الرسول صلى الله عليه وسلم إلى العباس.

وكذلك معاوية لما استسقى توسلوا بدعاء يزيد بن الأسود الجرشي، وكذلك نقل عن الضحاك بن قيس. فمن فهم مراد الرسول صلى الله عليه وسلم بزيارة القبور، وفرّق بين الزيارة الشرعية والبدعية، تبين له الحق من الباطل.

ونبينا صلى الله عليه وسلم أمر الله تبارك وتعالى بالصلاة والسلام عليه، وأمرنا صلى الله عليه وسلم عند سماع الأذان أن تطلب الوسيلة له، فهذا حق له على الأمة، وهو مشروع مأمور به في كل مكان لا يختص به في مكان عند قبره (المكرم)[1]، فلم يبق في زيارة قبره أمر يختص به ذلك المكان بخلاف غيره.

وأيضًا فنهى عن اتخاذ بيته عيدًا فقال صلى الله عليه وسلم: «لا تتخذوا قبري عيدًا وصلوا علي حيث ما كنتم فإن صلاتكم تبلغني. وكذلك السلام قال: إن لله ملائكة سياحين يبلغوني عن أمتي السلام». فصلاة الأمة وسلامها

(١) زيادة من (ز).

يصـل إليه من جميع الأمكنة. وقـد نهى عن اتخاذ بيته عيدًا لئلا يتخذ قبره وثنًا ومسجدًا، بخلاف قبور سائر المؤمنين فإنه إذا دعي لأحدهم عند قبره لم يفض ذلـك إلـى أن يتخذ وثنًا ومسـجدًا إلا إذا اتخذ مسـجدًا، فلهـذا نهى عن اتخاذ القبور -قبور الأنبياء والصالحين- مساجد.

فتبـين أن الذي يجعـل ما أمر الله به ورسـوله تنقيصًا إنما هو لجهله وشـركه وضلالـه، ونقـص علمـه وإيمانـه بما جاء بـه الرسـول، وهو المتنقص للرسـول الطاعن عليه الذام لما جاء به الآمر بما نهى عنه الناهي عما أمر به المبدل لشريعته، وهو أحق بالكفر والقتل، فإنه إن كان المخطئ المخالف للرسول في هذه المسألة كافرًا يجب قتله فلا ريب أنه المخالف فيكون كافرًا مباح الدم، وإن كان المخطئ معـذورًا لأنـه لم يقصـد مخالفة الرسـول صلى اللـه عليه وسـلم وإنما خفيت عليه سـنته واشـتبه عليه الحق لم يكفر ولم يقتل واحد منهما، لكن المخالف له أقـرب إلى الكفر وحـل الدم. فأما أن يكون الموافق له المتبع لسـنته الآمر بما أمر بـه الناهـي عما نهى عنه كافـرًا مباح الدم والمخالف له المبـدل لدينه الطاعن في شـريعته المعادي لسنته المعادي لأوليائه المبلغين لسنته معصوم الدم، فهذا تبديل الدين وقلب لحقائق الإيمان، وهو فعل أهل الجهل والطغيان، كالنصارى وعباد الأوثان.

الوجه الحادي عشـر: أن يقال: الذين يأمرون بالحج إلى القبور ودعاء الموتى والاسـتغاثة بهـم والتضـرع لهـم ويجعلون السـفر إلـى قبورهم كالسـفر إلى المسـاجد الثلاثة أو أفضل منه هم مشـركون من جنس عباد الأوثان، قد جعلوا القبور أوثانًا، وهذا هو الذي دعا الرسـول ربـه فيه فقال: «اللهم لا تجعل قبري وثنـًا يعبد. اشـتد غضب اللـه على قوم اتخـذوا قبور أنبيائهم مسـاجد». فقبره

لا يمكـن أحد أن يصـل إليه حتى يتخذه وثنًا، وإنما يصل إلى مسـجده، لكن قد يقصد المسـافر إليه أن يتخـذه وثنًا كقبر غيره أو يظن ذلـك ولكن لا يمكنه ذلك بخلاف قبر غيره فإن فيها ما اتخذ أوثانًا.

وقد ثبت بل اسـتفاض عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه لعن الذين يتخذون قبـور الأنبياء مسـاجد، ونهى أمته عن ذلك، فإذا كان من اتخذها مسـجدًا يصلى فيـه للـه تعالى ويدعـو الله عز وجل ملعونًـا فالذي يقصدها ليدعـو فيها غير الله ويتضـرع فيهـا لغير الله ويخضع ويخشـع فيهـا لغير الله أحق باللعنـة، وإنما لعن الأول لأن فعله ذريعة إلى هذا الشرك الصريح، ومعلوم أن المسافرين لقبور الأنبياء والصالحين يفعلون هذا وأمثاله ويسـافرون لذلك، فمن أمر بذلك واستحبه كان آمرًا بالشرك بالله واتخاذ أنداداً من دونه، آمراً بما حرم الله ورسوله ولعن فاعله.

والشـرك أعظـم الذنـوب كما فـي الصحيحين عـن ابن مسـعود رضي الله عنه أنه قال: قلت يا رسـول الله أي الذنـب أعظم؟ قال: «أن تجعل لله ندًا وهو خلقـك». قلت: ثم أي؟ قال: «ثـم أن تقتل ولدك (مخافة)[1] أن يطعم معك». قلـت: ثم أي؟ قال: «ثـم أن تزاني بحليلة جارك»[2]. وأنـزل الله تصديق ذلك ﴿وَٱلَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ﴾ الآيـة [سـورة الفرقـان: ٦٨]، وقال تعالـى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِۦ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُ﴾ [سورة النساء: ٤٨].

ومعلـوم أن الأنبياء صلوات الله عليهم وسـلامه إنما وجب تعظيمهم لأنهم صفـوة عباد الله عز وجل، ولأنهـم أمروا (بتوحيده وعبادتـه)[3]، وبلغوا أمره

(١) المثبت من (هـ) والصحيحين، وفي (ز) (س): خشية. وهي البخاري (٤٧١٦).
(٢) البخاري (٧٥٣٢) ومسلم (٨٦)
(٣) المثبت من (هـ)(س) وفي (ز) : بعبادة الله وتوحيده.

ونهيه، قال تعالى: ﴿وَمَآ أَرۡسَلۡنَا مِن قَبۡلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِيٓ إِلَيۡهِ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّآ أَنَا۠ فَٱعۡبُدُونِ﴾ [سورة الأنبياء: ٢٥]، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدۡ بَعَثۡنَا فِي كُلِّ أُمَّةٖ رَّسُولًا أَنِ ٱعۡبُدُواْ ٱللَّهَ وَٱجۡتَنِبُواْ ٱلطَّٰغُوتَۖ﴾، وقال تعالى: ﴿وَسۡـَٔلۡ مَنۡ أَرۡسَلۡنَا مِن قَبۡلِكَ مِن رُّسُلِنَآ أَجَعَلۡنَا مِن دُونِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ءَالِهَةٗ يُعۡبَدُونَ﴾ [سورة الزخرف: ٤٥]. فالغلاة في المخلوقين -كالنصارى ونحوهم من أهل البدع- صاروا بغلوهم مشركين، قال تعالى: ﴿ٱتَّخَذُوٓاْ أَحۡبَارَهُمۡ وَرُهۡبَٰنَهُمۡ أَرۡبَابٗا مِّن دُونِ ٱللَّهِ وَٱلۡمَسِيحَ ٱبۡنَ مَرۡيَمَ وَمَآ أُمِرُوٓاْ إِلَّا لِيَعۡبُدُوٓاْ إِلَٰهٗا وَٰحِدٗاۖ لَّآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَۚ سُبۡحَٰنَهُۥ عَمَّا يُشۡرِكُونَ﴾ [سورة التوبة: ٣١]، وقال تعالى: ﴿لَا تَغۡلُواْ فِي دِينِكُمۡ وَلَا تَقُولُواْ عَلَى ٱللَّهِ إِلَّا ٱلۡحَقَّۚ إِنَّمَا ٱلۡمَسِيحُ عِيسَى ٱبۡنُ مَرۡيَمَ رَسُولُ ٱللَّهِ وَكَلِمَتُهُۥٓ أَلۡقَىٰهَآ إِلَىٰ مَرۡيَمَ وَرُوحٞ مِّنۡهُۖ فَـَٔامِنُواْ بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦۖ وَلَا تَقُولُواْ ثَلَٰثَةٌۚ ٱنتَهُواْ خَيۡرٗا لَّكُمۡۚ إِنَّمَا ٱللَّهُ إِلَٰهٞ وَٰحِدٞۖ سُبۡحَٰنَهُۥٓ أَن يَكُونَ لَهُۥ وَلَدٞۘ لَّهُۥ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلۡأَرۡضِۗ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ وَكِيلٗا ﴿١٧١﴾ لَّن يَسۡتَنكِفَ ٱلۡمَسِيحُ أَن يَكُونَ عَبۡدٗا لِّلَّهِ وَلَا ٱلۡمَلَٰٓئِكَةُ ٱلۡمُقَرَّبُونَۚ وَمَن يَسۡتَنكِفۡ عَنۡ عِبَادَتِهِۦ وَيَسۡتَكۡبِرۡ فَسَيَحۡشُرُهُمۡ إِلَيۡهِ جَمِيعٗا﴾ [النساء: ١٧١، ١٧٢].

ومعلوم أنه إذا فرض ذنبان: أحدهما الشرك والغلو في المخلوق، والثاني نقّص رسولاً عن بعض حقه كمن يعتقد في المسيح عليه السلام أنه صلب مع أنه رسول الله، ومعلوم أن نجاته ورفعه إلى السماء أعظم قدرًا من أن يسلط العدو عليه حتى يصلب- فلو نقصه رجل ذلك واعتقد أنه صلب ولم يعلم أن القرآن نفى صلبه كان هذا الخطأ دون خطأ من غلا فيه وأشرك به.

ولو قال قائل: إنه لا يشرع زيارة القبور بحال لا بسفر ولا بغير سفر، وقال آخر: بل يشرع السفر إليهم لدعائهم والتضرع إليهم كما يفعله المشركون وأهل

البدع، لكان هذا المشرك أعظم خطأ وضلالاً من ذاك المتنقص، فالشرك عند الله أعظم إثمًا، وصاحبه أعظم عقوبة وأبعد عن المغفرة من المتنقص لهم عن كمال رتبتهم، فإنه إذا كان كلاهما كافرًا فكفر المشركين أعظم، وكل مشرك بالله فهو مكذب للرسل (ومتنقص بهم)[1]، وليس كل من كذب بعض ما جاءوا به يكون مشركًا (كافرًا)[2] مثل كثير من أهل الكتاب. فالشرك أعظم الذنوب، وهؤلاء الجهال المضاهون للنصارى غلوا في التخلص من النقص حتى وقعوا في الشرك والغلو وتكذيب الرسول الذي هو أعظم إثمًا كما أصاب النصارى، وكانوا كالمستجيرين من الرمضاء بالنار، وكان ما فروا إليه من الشرك والغلو وتكذيب الرسل وتنقصهم أعظم إثمًا وعقابًا مما فروا منه مما ظنوه تنقصًا، ولو فروا مما هو نقص لبعض أقدارهم فوقعوا في الشرك كان ما فروا إليه شرًّا مما فروا منه.

والدين الحق دين الإسلام: عبادة الله وحده لا شريك له، وتصديق رسله، كما يدل عليه قولنا أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله.

والله سبحانه يجمع بين هذين الأصلين في غير موضع كقوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱعۡبُدُواْ رَبَّكُمُ ٱلَّذِي خَلَقَكُمۡ وَٱلَّذِينَ مِن قَبۡلِكُمۡ لَعَلَّكُمۡ تَتَّقُونَ ٢١ ٱلَّذِي جَعَلَ لَكُمُ ٱلۡأَرۡضَ فِرَٰشٗا وَٱلسَّمَآءَ بِنَآءٗ وَأَنزَلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءٗ فَأَخۡرَجَ بِهِۦ مِنَ ٱلثَّمَرَٰتِ رِزۡقٗا لَّكُمۡۖ فَلَا تَجۡعَلُواْ لِلَّهِ أَندَادٗا وَأَنتُمۡ تَعۡلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢١، ٢٢]، فبدأ بالتوحيد، ثم قال تعالى: ﴿وَإِن كُنتُمۡ فِي رَيۡبٖ مِّمَّا نَزَّلۡنَا عَلَىٰ عَبۡدِنَا فَأۡتُواْ بِسُورَةٖ مِّن مِّثۡلِهِۦ وَٱدۡعُواْ شُهَدَآءَكُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ إِن كُنتُمۡ صَٰدِقِينَ﴾ [البقرة: ٢٣]، وفي أول آل عمران [(٢-٤] قال تعالى: ﴿ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلۡحَيُّ ٱلۡقَيُّومُ﴾ ثم قال تعالى: ﴿نَزَّلَ عَلَيۡكَ ٱلۡكِتَٰبَ بِٱلۡحَقِّ مُصَدِّقٗا لِّمَا بَيۡنَ يَدَيۡهِ وَأَنزَلَ ٱلتَّوۡرَىٰةَ وَٱلۡإِنجِيلَ ٣ مِن قَبۡلُ هُدٗى لِّلنَّاسِ وَأَنزَلَ ٱلۡفُرۡقَانَۗ﴾.

---

(١) زيادة من(س)(هـ).

(٢) زيادة من(س)

فذكر التوحيد أولاً ثم ذكر النبوات المتضمنة إنزال الكتب. وفي سورة القصص قال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَآءِيَ ٱلَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٦٢﴾ قَالَ ٱلَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ ٱلْقَوْلُ رَبَّنَا هَٰٓؤُلَآءِ ٱلَّذِينَ أَغْوَيْنَآ أَغْوَيْنَٰهُمْ كَمَا غَوَيْنَا ۖ تَبَرَّأْنَآ إِلَيْكَ ۖ مَا كَانُوٓاْ إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ﴿٦٣﴾ وَقِيلَ ٱدْعُواْ شُرَكَآءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُواْ لَهُمْ وَرَأَوُاْ ٱلْعَذَابَ ۚ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُواْ يَهْتَدُونَ ﴿٦٤﴾ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَآ أَجَبْتُمُ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ [القصص: ٦٢ - ٦٥]فذكر مناداتهم لتحقيق التوحيد أولاً، ثم مناداتهم ماذا أجابوا المرسلين، وذكر تبرأ المعبودين من العابدين ثم قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَآءِيَ ٱلَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٧٤﴾ وَنَزَعْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُواْ بُرْهَٰنَكُمْ فَعَلِمُوٓاْ أَنَّ ٱلْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُم مَّا كَانُواْ يَفْتَرُونَ ﴾ [القصص: ٧٤، ٧٥]، فذكر هناك اعتراف المشركين بالتوحيد، وهناك اعتراف المعبودين.

وذكر في سورة يونس نظير ما في البقرة فقرر التوحيد أولاً ثم النبوة فقال بعد قوله: ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُواْ مَكَانَكُمْ أَنتُمْ وَشُرَكَآؤُكُمْ ۚ فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ ۖ وَقَالَ شُرَكَآؤُهُم مَّا كُنتُمْ إِيَّانَا تَعْبُدُونَ ﴿٢٨﴾﴾ إلى قوله ﴿ قُلْ مَن يَرْزُقُكُم مِّنَ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ أَمَّن يَمْلِكُ ٱلسَّمْعَ وَٱلْأَبْصَٰرَ وَمَن يُخْرِجُ ٱلْحَيَّ مِنَ ٱلْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ ٱلْمَيِّتَ مِنَ ٱلْحَيِّ وَمَن يُدَبِّرُ ٱلْأَمْرَ ۚ فَسَيَقُولُونَ ٱللَّهُ ۚ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣١﴾ فَذَٰلِكُمُ ٱللَّهُ رَبُّكُمُ ٱلْحَقُّ ۖ فَمَاذَا بَعْدَ ٱلْحَقِّ إِلَّا ٱلضَّلَٰلُ ۖ فَأَنَّىٰ تُصْرَفُونَ ﴾ [يونس: ٢٨ - ٣٢]، وذكر أنه ليس معهم إلا الظن الذي لا يغني من الحق شيئًا ثم قال: ﴿ وَمَا كَانَ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانُ أَن يُفْتَرَىٰ مِن دُونِ ٱللَّهِ وَلَٰكِن تَصْدِيقَ ٱلَّذِى بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ ٱلْكِتَٰبِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِن رَّبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٣٧﴾ أَمْ يَقُولُونَ ٱفْتَرَىٰهُ ۖ قُلْ فَأْتُواْ بِسُورَةٍ مِّثْلِهِۦ وَٱدْعُواْ مَنِ ٱسْتَطَعْتُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴾ [يونس: ٣٧، ٣٨]، فقرر النبوة، ثم تحداهم بالمعارضة ليبين عجزهم وعجز جميع الإنس والجن عن أن يأتوا بمثله، وأنه إنما أنزله الله.

وكذلك سورة هود افتتحها بقوله تعالى: ﴿ كِتَٰبٌ أُحْكِمَتْ ءَايَٰتُهُۥ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِن

لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ﴿١﴾ أَلَّا تَعْبُدُوٓاْ إِلَّا ٱللَّهَۚ إِنَّنِي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ﴿٢﴾ وَأَنِ ٱسْتَغْفِرُواْ رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوٓاْ إِلَيْهِ﴾ [هـود: ١ - ٣]، وافتتحها بذكر الكتاب فإنه الداعي إلى التوحيد، لأن هـذه نزلـت بمكة ولـم يكونـوا مقرين بالتوحيد بخـلاف آل عمران فإنها من أواخـر مـا نزلـت، نزلت لما قـدم وفد نجران سـنة تسـع أو عشـر، والخطاب مع النصارى، وكانوا مقرين بالتوحيد، لكن ابتدعوا شـركًا وغلوًّا واتبعوا المتشـابه، من جنس الذين يحجون إلى القبور ويتخذونها أوثانًا، ولهذا لما ذكر آية التحدي في هـؤلاء قـال: ﴿أَمْ يَقُولُونَ ٱفْتَرَىٰهُۖ قُلْ فَأْتُواْ بِعَشْرِ سُوَرٍ مِّثْلِهِۦ مُفْتَرَيَٰتٍ وَٱدْعُواْ مَنِ ٱسْتَطَعْتُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿١٣﴾ فَإِلَّمْ يَسْتَجِيبُواْ لَكُمْ فَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّمَآ أُنزِلَ بِعِلْمِ ٱللَّهِ وَأَن لَّآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَۖ فَهَلْ أَنتُم مُّسْلِمُونَ﴾ [هـود: ١٣، ١٤]، فأظهـر عجزهـم، وأن القـرآن منزل من الله بالإيمان بالكتاب والرسـول وبالتوحيد قال اللـه تعالـى: ﴿فَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّمَآ أُنزِلَ بِعِلْمِ ٱللَّهِ وَأَن لَّآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ﴾، وقولـه (بعلم الله)[١] أي نـزل متضمنًـا لعلمه، أخبر فيـه بعلمه، كما قـال: ﴿لَّٰكِنِ ٱللَّهُ يَشْهَدُ بِمَآ أَنزَلَ إِلَيْكَۖ أَنزَلَهُۥ بِعِلْمِهِۦۖ﴾ [سورة النساء: ١٦٦]، فبين أن الذي تضمنه هو علم اللـه لا علم غيـره، إذ لو كان كلام غيره لكان مضمونـه علم ذلك المتكلم، ومن قال أنزله وهو يعلمه فقوله ضعيف، فإنه يعلم كل شـيء، وليس في كلامه (في إثبـات)[٢] علمـه. ومثـل هذا فـي القرآن مذكور فـي مواضع. وقد قـال تعالـى: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْـَٔلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩٢﴾ عَمَّا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾ فَٱصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴿٩٤﴾ إِنَّا كَفَيْنَٰكَ ٱلْمُسْتَهْزِءِينَ﴾ [سـورة الحجـر: ٩١-٩٢]، قال أبو العاليـة وهو من قدماء التابعين: خلتان يسـأل عنهمـا الأولون والآخرون: ماذا كنتم (تعبدون)[٣]، وماذا أجبتم المرسلين[٤].

---

(١) المثبت من (ز) وفي (هـ) و(س): بعلمه

(٢) زيادة من (ز) (س)

(٣) في(ز): تعملون. والمثبت من (هـ)(س)

(٤) لم أجد مصدره بعد البحث.

وقال تعالى: ﴿ قُولُوٓاْ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيۡنَا وَمَآ أُنزِلَ إِلَىٰٓ إِبۡرَٰهِـۧمَ وَإِسۡمَٰعِيلَ وَإِسۡحَٰقَ وَيَعۡقُوبَ وَٱلۡأَسۡبَاطِ وَمَآ أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَآ أُوتِيَ ٱلنَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمۡ لَا نُفَرِّقُ بَيۡنَ أَحَدٖ مِّنۡهُمۡ وَنَحۡنُ لَهُۥ مُسۡلِمُونَ ﴾ [البقرة: ١٣٦]، فجمع في هذه الآية بين الإيمان بما أنزله على أنبيائه، وبين عبادته وحده لا شريك له.

وفي الصحيح[١] أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في ركعتي الفجر بهذه الآية، وبآية في آل عمران قوله ﴿ قُلۡ يَٰٓأَهۡلَ ٱلۡكِتَٰبِ تَعَالَوۡاْ إِلَىٰ كَلِمَةٖ سَوَآءِۭ بَيۡنَنَا وَبَيۡنَكُمۡ أَلَّا نَعۡبُدَ إِلَّا ٱللَّهَ وَلَا نُشۡرِكَ بِهِۦ شَيۡـٔٗا وَلَا يَتَّخِذَ بَعۡضُنَا بَعۡضًا أَرۡبَابٗا مِّن دُونِ ٱللَّهِۚ فَإِن تَوَلَّوۡاْ فَقُولُواْ ٱشۡهَدُواْ بِأَنَّا مُسۡلِمُونَ ﴾ [آل عمران: ٦٤]، وهذه الآية هي التي كتبها النبي صلى الله عليه وسلم إلى قيصر ملك النصارى في كتابه إليه[٢]، وآية البقرة قد قال تعالى قبلها: ﴿وَقَالُواْ كُونُواْ هُودًا أَوۡ نَصَٰرَىٰ تَهۡتَدُواْۗ قُلۡ بَلۡ مِلَّةَ إِبۡرَٰهِـۧمَ حَنِيفٗاۖ وَمَا كَانَ مِنَ ٱلۡمُشۡرِكِينَ﴾ [البقرة: ١٣٥].

وهذا هو التوحيد ثم ذكر في هذه الآية الإيمان بما أنزله على الأنبياء ثم قال: ﴿ قُلۡ أَتُحَآجُّونَنَا فِي ٱللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمۡ وَلَنَآ أَعۡمَٰلُنَا وَلَكُمۡ أَعۡمَٰلُكُمۡ وَنَحۡنُ لَهُۥ مُخۡلِصُونَ ﴾ [البقرة: ١٣٩]، فأفصح في آخر الآيات الثلاث بإخلاص الدين كله لله، مع أن الربوبية شاملة، والأعمال مختصة فلكل عامل عمله، والإخلاص يتناول الإخلاص في عبادته والإخلاص في التوكل عليه.

---

(١) رواه مسلم (٧٢٧) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) رواه البخاري(٧) كتاب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومسلم (١٧٧٣) كتاب الجهاد والسير من حديث أبي سفيان رضي الله عنه.

وفي المأثور عن أبي الدرداء -رواه أبو نعيم في الحلية وغيره- أنه كان يقول: ذروة الإيمان الصبر للحكم، والرضا بالقدر، والإخلاص للتوكل، والاستلام للرب[1].

وهذان الأصلان: توحيد الرب عز وجل والإيمان (برسله)[2] لا بد منهما، ولهذا لا يدخل أحد في الإسلام حتى يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله، وهذا يتضمن الإسلام والإيمان، وهو الدين الذي بعث الله به جميع النبيين، فكلهم كانوا مسلمين مؤمنين قائمين بهذين الأصلين.

وقد بسط الكلام على مسمى الإسلام والإيمان في مواضع[3]، مثل شرح النصوص الواردة في الإسلام والإيمان في الكتاب والسنة وغير ذلك.

والمقصود هنا أن الله تبارك وتعالى أمرنا أن نؤمن بالملائكة والأنبياء، وأمرنا أن لا نتخذهم أربابًا، ولا نشرك بهم، ولا نغلو فيهم، ولا نعبد إلا الله وحده. قال الله تعالى: ﴿ قُولُوٓاْ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيۡنَا وَمَآ أُنزِلَ إِلَىٰٓ إِبۡرَٰهِـۧمَ وَإِسۡمَٰعِيلَ وَإِسۡحَٰقَ وَيَعۡقُوبَ وَٱلۡأَسۡبَاطِ وَمَآ أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَآ أُوتِيَ ٱلنَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمۡ لَا نُفَرِّقُ بَيۡنَ أَحَدٖ مِّنۡهُمۡ وَنَحۡنُ لَهُۥ مُسۡلِمُونَ ﴾ [البقرة: ١٣٦]، فأمرنا أن نؤمن بما أوتي جميع النبيين، ولهذا كان الإيمان بجميع ما جاءوا به واجبًا، ومن كفر بنبي معلوم النبوة فهو كافر مرتد، ومن سب نبيًا كان (كافراً)[4] مرتدًا مباح الدم باتفاق الأئمة، وإنما تنازعوا في قبول توبته.

---

(١) رواه نعيم بن حماد في زيادته على الزهد لابن المبارك (٢/ ٣١) وابن أبي الدنيا في الرضا عن الله بقضائه (٨٥) وأبو نعيم في الحلية (١/ ٢١٦) والبيهقي في شعب الإيمان (١٩٨). وهو مرسل صحيح. صحح اسناده المرسل ابن حجر في فتح الباري (٨/ ٥٨٦). وصححه موقوفاً الألباني في السلسلة الضعيفة (٨/ ٢٥٨) رقم (٣٧٨٠)

(٢) في(س): برسوله. والمثبت من (هـ)(ز).

(٣) انظر مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى من مجلد السابع المتعلق بمسألة الإيمان.

(٤) زيادة من (ز).

وقد بين تعالى كفرَ من يؤمن ببعض ويكفر ببعض فقال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦ وَيُرِيدُونَ أَن يُفَرِّقُواْ بَيْنَ ٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَن يَتَّخِذُواْ بَيْنَ ذَٰلِكَ سَبِيلًا ﴿١٥٠﴾ أُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْكَٰفِرُونَ حَقًّاۚ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَٰفِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا﴾ [النساء: ١٥٠، ١٥١]، وقال تعالى: ﴿ءَامَنَ ٱلرَّسُولُ بِمَآ أُنزِلَ إِلَيْهِ مِن رَّبِّهِۦ وَٱلْمُؤْمِنُونَۚ كُلٌّ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَكُتُبِهِۦ وَرُسُلِهِۦ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِۦۚ وَقَالُواْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَاۖ غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ ٱلْمَصِيرُ﴾ [البقرة: ٢٨٥]، وقال تعالى: ﴿وَلَٰكِنَّ ٱلْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْأَخِرِ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةِ وَٱلْكِتَٰبِ وَٱلنَّبِيِّـۧنَ﴾ [سورة البقرة: ١٧٧]، وقال تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَآ أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَآ أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ وَبِٱلْأٓخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٤﴾ أُوْلَٰٓئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْۖ وَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ﴾ [سورة البقرة: ٤-٥]. ودين الأنبياء واحد، وملتهم واحدة وهي الأمة، وإنما تنوعت شرائعهم ومناهجهم كما قال تعالى: ﴿لِكُلٍّ جَعَلْنَا مِنكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًاۚ﴾ [سورة المائدة: ٤٨].

وقد افترق (فيهم)[1] اليهود والنصارى: فاليهود جفوا عنهم فكذبوهم وقتلوهم كما أخبر الله عنهم بقوله: ﴿أَفَكُلَّمَا جَآءَكُمْ رَسُولٌۢ بِمَا لَا تَهْوَىٰٓ أَنفُسُكُمُ ٱسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾ [سورة البقرة: ٨٧]، والنصارى غلوا فيهم فأشركوا بهم حتى كفروا بالله تعالى، وقال تعالى: ﴿يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ لَا تَغْلُواْ فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُواْ عَلَى ٱللَّهِ إِلَّا ٱلْحَقَّۚ إِنَّمَا ٱلْمَسِيحُ عِيسَى ٱبْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ ٱللَّهِ وَكَلِمَتُهُۥٓ أَلْقَىٰهَآ إِلَىٰ مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِّنْهُۖ فَـَٔامِنُواْ بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦۖ وَلَا تَقُولُواْ ثَلَٰثَةٌۚ ٱنتَهُواْ خَيْرًا لَّكُمْۚ إِنَّمَا ٱللَّهُ إِلَٰهٌ وَٰحِدٌۖ سُبْحَٰنَهُۥٓ أَن يَكُونَ لَهُۥ وَلَدٌۘ لَّهُۥ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِۗ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ وَكِيلًا ﴿١٧١﴾ لَّن يَسْتَنكِفَ ٱلْمَسِيحُ أَن يَكُونَ عَبْدًا لِّلَّهِ وَلَا ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ ٱلْمُقَرَّبُونَۚ وَمَن يَسْتَنكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِۦ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا﴾ الآية [النساء: ١٧١، ١٧٢].

(١) زيادة من (ز).

فبالإيمان بهم وتصديقهم وطاعتهم يخرج المسلم عن مشابهة اليهود، وبعبادة الله وحده والاعتراف بأنهم عباد الله لا يجوز اتخاذهم أربابًا ولا الشرك بهم والغلو فيهم يخرج عن مشابهة النصارى، فإن اتخاذهم أربابًا كفر، قال تعالى: ﴿ وَلَا يَأْمُرَكُمْ أَن تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا ۗ أَيَأْمُرُكُم بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنتُم مُّسْلِمُونَ ﴾ [سورة آل عمران: ٨٠]. والنصارى يشركون بمن دون المسيح من الأحبار والرهبان، قال تعالى: ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَٰهًا وَاحِدًا ۖ لَّا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ۚ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [التوبة: ٣١]، فمن غلا فيهم واتخذهم أربابًا فهو كافر، ومن كذب شيئًا مما جاءوا به أو سبهم أو عابهم أو عاداهم فهو كافر، فلا بد من رعاية هذا الأصل وهذا الأصل.

وهذا المعترض وأمثاله التفتوا إلى جانب التعظيم لهم دون جانب التوحيد لله والنهي عن الشرك، فوقعوا في الغلو وفي الشرك، فبقوا مشابهين للنصارى، وهذا مخالف لدين الإسلام، كما أن من لم يؤمن بهم وبما جاءوا به ومن لم يجعل الطريق إلى الله هو اتباعهم وموالاتهم ومعاداة من خالفهم فهو مخالف لدين الإسلام.

الوجه الثاني عشر: أن يقال: لا (ريب)(١) أن الجهاد، والقيام على من خالف (دين)(٢) الرسل، والقصد (إليهم)(٣) بسيف الشرع إليهم، وإقامة ما يجب بسبب أقوالهم نصرة الأنبياء والمرسلين، وليكون عبرة للمعتبرين، ليرتدع بذلك أمثالهم من المتمردين، من أفضل الأعمال التي (أمر أن) نتقرب بها إليه، وذلك قد يكون فرضًا على الكفاية، وقد يتعين على من علم أن غيره لا يقوم به، والكتاب والسنة مملوء من الأمر بالجهاد وذكر فضيلته، لكن يجب أن يعرف الجهاد الشرعي الذي

---

(١) المثبت (هـ)(س) وفي (ز): شك.
(٢) زيادة من (ز).
(٣) زيادة من (هـ) وفي (ز): إليه.

أمر الله به ورسوله من الجهاد البدعي جهاد أهل الضلال الذين يجاهدون في طاعة الشيطان وهم يظنون أنهم يجاهدون في طاعة الرحمن، كجهاد أهل البدع والأهواء كالخوارج ونحوهم الذين يجاهدون في أهل الإسلام وفي من هو أولى بالله ورسوله منهم من السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان إلى يوم الدين، كما جاهدوا عليًا رضي الله عنه ومن معه وهم لمعاوية ومن معه أشد جهادًا، ولهذا قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح الذي رواه أبو سعيد (الخدري)[1] رضي الله عنه قال: «تمرق مارقة على حين فرقة من المسلمين تقتلهم أدنى الطائفتين إلى الحق»[2]. فقتلهم علي (بن أبي طالب)[3] رضي الله عنه ومن معه إذ كانوا أولى بالحق من معاوية ومن معه، وهم كانوا يدّعون أنهم يجاهدون في سبيل الله لأعداء الله.

وكذلك من خرج من أهل الأهواء على أهل السنة واستعان بالكفار من أهل الكتاب والمشركين والتتر وغيرهم هم عند أنفسهم مجاهدون في سبيل الله، بل وكذلك النصارى هم عند أنفسهم يجاهدون.

وإنما (المجاهد)[4] في سبيل الله من جاهد لتكون كلمة الله هي العليا ويكون الدين كله لله، كما في الصحيحين عن أبي موسى قال: قيل: يا رسول الله، الرجل يقاتل شجاعة، ويقاتل حمية، ويقاتل رياء، فأي ذلك في سبيل الله؟ قال صلى الله عليه وسلم: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فذلك في سبيل الله»[5]. وقد قال تعالى: ﴿وَقَٰتِلُوهُمۡ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتۡنَةٞ وَيَكُونَ ٱلدِّينُ كُلُّهُۥ لِلَّهِ﴾ [سورة الأنفال: ٣٩]، والجهاد باللسان هو مما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم، كما

---

(١) زيادة من (هـ).
(٢) رواه مسلم (١٠٦٤).
(٣) زيادة من (هـ).
(٤) المثبت من (هـ)(س) وفي (ز): المجاهدون.
(٥) البخاري (٧٤٥٨) ومسلم (١٩٠٤) من حديث أبي موسى رضي الله عنه.

قال تعالى في السورة المكية: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَّذِيرًا ﴿٥١﴾ فَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُم بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا﴾ [الفرقان: ٥١، ٥٢].

وإذا كان كذلك فالجهاد أصله ليكون الدين كله لله، بحيث تكون عبادته وحده هو الدين الظاهر، وتكون عبادة ما سواه مقهورًا مكتومًا أو باطلاً معدومًا، كما قال تعالى في المنافقين وأهل الذمة، إذ كان لا يمكن الجهاد حتى تصلح جميع القلوب، فإن هدى القلوب إنما هو بيد الله، وإنما يمكن حتى يكون الدين الظاهر دين الله، كما قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ [سورة التوبة: ٣٣]، ومعلوم أن أعظم الأضداد لدين الله هو الشرك، فجهاد المشركين من أعظم الجهاد كما كان جهاد السابقين الأولين، وقد قال صلى الله عليه وسلم: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله». وكلمة الله إما أن يراد بها كلمة معينة وهي التوحيد لا إله إلا الله فيكون هذا من (نمط)[1] الآية، وإما أن يراد بها الجنس، أن يكون ما يقوله الله ورسوله هو الأعلى على كل قول، وذلك هو الكتاب ثم السنة، فمن كان يقول بما قاله الرسول ويأمر بما أمر به وينهى عما نهى عنه فهو القائم بكلمة الله، ومن قال ما يخالف ذلك من الأقوال التي تخالف قول الرسول فهو الذي يستحق الجهاد.

وهذا المعترض وأمثاله قد خالفوا قول الله ورسوله وسائر أئمة المسلمين فإنهم متفقون على أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد». وإن شد الرحال لزيارة القبور داخل في ذلك إما بطريق العموم اللفظي -كدخول المساجد- وإما بطريق الفحوى وتنبيه الخطاب. فإنه إذا كان السفر إلى المساجد التي هي أحب البقاع إلى الله عز وجل غير مشروع، فما دونها أولى أن لا يكون مشروعًا.

---

(١) المثبت من (س)(ز) وفي (هـ): نظم.

ومعلـوم أن الصلوات الخمـس جماعة وفرادى وقراءة القـرآن والاعتكاف والذكـر والدعـاء هـو مشـروع في المسـاجد، وهو في المسـاجد أفضـل منه في القبور، فإذا كان لا يسافر لذلك إلى المساجد فلا يسافر لذلك إلى القبور بطريق الأولى، وإذا لـم يسـافر (إلى)[1] العبادات لله التي يحبها الله ورسـوله -وهي إما واجبة وإما مسـتحبة- إذا لـم يسـافر لها، لا إلى المساجد ولا إلى القبور، فلا يسافر إلى القبور لما لـم يأمر الله به من الشرك والبدع بطريق الأولى.

فهذا أمر معلوم بالاضطرار من دين الرسـول صلى الله عليه وسـلم (لكل مـن)[2] عـرف دينه: (متفـق)[3] عليه بين علمـاء أمته، فمن جعل هذا السـفر مسـتحبًا أو مشـروعًا واسـتحل عداوة من نهى عنـه وعقوبته فهـذا محاد لله (ورسوله)[4]، وهو المستحق للجهاد دون الآمر بما أمر الله به الناهي عما نهى اللـه عنـه، فإنه يجب نصرتـه وموالاته كمـا يجب جهاد المخالف لـه ومعاداة (من)[5] أتاه من الباطل. وما استحبه علماء المسلمين وأجمعوا عليه من السفر إلى مسـجد الرسول صلى الله عليه وسلم وزيارته على الوجه الشرعي فهذا مسـتحب بالإجمـاع لـم ينازع فيه أحد، فإن كانـوا يجاهدون من نهى عن هذا فهـذا لا وجـود له، وإن جاهدوا أهل النزاع من المسـلمين فمسـائل النزاع إما (أن لا)[6] يكون فيها جهاد بل جدال وبيان وحجة وبرهان فهذا جهاد باللسان، وإما أن يكون فيها جهاد فيكون لمن خالف السنة والرسول لا من اتبع الكتاب والسنة وما كان عليه سلف الأمة.

---

(١)المثبت من (ز) وفي (س): لهذه.
(٢)المثبت من (ز)(هـ) وفي (س): لكن لمن.
(٣)المثبت من (ز)(هـ) وفي (س): المتفق.
(٤)المثبت من (ز)(هـ) وفي (س): ولرسوله.
(٥)المثبت من (هـ) وفي (ز) (س): ما.
(٦)المثبت من (س) (هـ) وفي (ز): لأن.

وحينئذ فعلى كل تقدير قد تبين أن المعترض وأمثاله -من أهل البدع والضلال والكذب والجهل وتبديل الدين وتغيير شريعة خاتم الرسل- هم أولى بأن يجاهدوا باليد واللسان بحسب الإمكان، وإنهم -فيما استحلوه من جهاد أهل العلم والسنة- من جنس الخوارج المارقين، (بل هم شر من أولئك، فإن أولئك لم يكونوا)[1] يدعون إلى الشرك ومعصية الرسول، وظنهم أنهم ينصرونهم ظن باطل لا ينفعهم كظن النصارى أنهم ينصرون المسيح ورسل الله وقد ﴿ ٱتَّخَذُوٓاْ أَحۡبَارَهُمۡ وَرُهۡبَٰنَهُمۡ أَرۡبَابٗا مِّن دُونِ ٱللَّهِ وَٱلۡمَسِيحَ ٱبۡنَ مَرۡيَمَ وَمَآ أُمِرُوٓاْ إِلَّا لِيَعۡبُدُوٓاْ إِلَٰهٗا وَٰحِدٗاۖ لَّآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَۚ سُبۡحَٰنَهُۥ عَمَّا يُشۡرِكُونَ ﴾ [سورة التوبة: ٣١]، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم لما قال له: ما عبدوهم، قال: «إنهم أحلوا لهم الحرام وحرموا عليهم الحلال فأطاعوهم، فكانت تلك عبادتهم إياهم»[2] رواه الإمام أحمد والترمذي وغيرهما وصححه(الترمذي)[3].

فقد أخبر الصادق المصدوق الذي لا ينطق عن الهوى أن (رؤساءهم)[4] لما أحلوا لهم الحرام وحرموا عليهم الحلال فأطاعوهم كانت تلك الطاعة عبادة لهم وشركًا بالله، وهذا يتناول ما إذا أحلوا وحرموا (متعمدين)[5] للمخالفة و متأولين مخطئين، لا سيما وعلماء النصارى هم عند أنفسهم لم يفعلوا إلا ما

(١) المثبت من (س) (ز) وفي (هـ): بل مع أولئك كانوا يدعون إلى الشرك.

(٢) رواه الترمذي (٣٠٩٥) والطبراني في المعجم الكبير (١٧/ ٩٢) والبيهقي في السنن الكبرى (١٠/ ١١٦) وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة (٣٢٩٣) وقال في ضمن تخريجه: وقد أشار ابن كثير في تفسيره إلى تقويته، ولكنه عزاه لأحمد أيضاً، ولعله يعني في غير مسنده فإني لم أره فيه.

(٣) زيادة من(ز)(هـ) وأما في المطبوع لسنن الترمذي تحفة الأحوذي (٨/ ٣٩٢) ففيه لفظ: (حسن غريب) وفي تحفة الأشراف لفظ (غريب) فقط. ولا يوجد التصحيح فلعل شيخ الاسلام اطلع على نسخة أخرى للسنن، وقد أشار الشيخ الألباني في الصحيحة(٧/ ٨٦٤) أن في بعض مصادر التخريج لفظ (الحسن) بدل (الغريب).

(٤) المثبت من (هـ) وفي (س) (ز): رؤوسهم.

(٥) المثبت من (هـ) وفي (ز) و(س): معتمرين.

يســوغ لهم فعله، فالرؤسـاء إذا قدر أنهم اجتهدوا فأخطئوا يغفر لهم: (كان)[1] من اتبعهم مع علمه بأنهم أخطئوا وخالفوا الرســول صلى الله عليه وسـلم فقد عبد غير الله وأشرك به.

ومثل هذا المعترض يريد ممن يبين له سنة الرسول وشرعه وتحليله وتحريمه أن يـدع ذلك ويتبع غيره، وهذا حرام بإجماع المسـلمين، فقد أجمعوا على أن من تبين له ما جاء به الرسول لم يجز له أن يقلد أحدًا في خلافه.

وأما العاجز عن الاجتهاد فيجوز له التقليد عند الأكثرين، وقيل لا يجوز بحال.

وأمـا القادر على الاجتهاد فمذهب الشـافعي وأحمد وغيرهما أنه لا يجوز له التقليد، وذهب طائفة إلى جوازه، وقيل يجوز تقليد الأعلم ويروى هذا عن محمد بن الحسن وغيره[2].

فمـن عـاب مـن اتبـع ما تبـين له من سـنة الرسـول صلـى الله عليه وسـلم ولـم يسـتحل أن يخالفـه ويتبع غيره فهو مخطـئ مذموم على عيبـه له بإجماع المسـلمين، فكيـف إذا كان يدعـو إلى ما يفضي إلى الشـرك العظيـم: من دعاء غيـر الله، واتخاذهم (أرباباً)[3]، والحج إلى غير بيت الله، لا سـيما مع تفضيل الحج إليها على حج بيت الله أو تسويته به أو جعله قريبًا منه، فهؤلاء المشركون والمفترون - مثل هذا المعترض وأمثاله - المستحقون للجهاد، وبيان ما دعوا إليه من الضلال والفسـاد، وما نهوا عنه من الهدى والرشـاد لتكـون كلمة الله هي العليا ويكون الدين كله لله، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

(١) المثبت من (ز)(هـ) وفي (س): فإن.
(٢) انظر قواطع الأدلة (٥/ ١٠٠- ١٠١) والبحر المحيط في أصول الفقه (٨/ ٣٣٥- ٣٣٦)
(٣) المثبت من (ز)(هـ) وفي (س): أوثاناً.

ونختم (الكتاب)[1] بخاتمة في بيان الفرقان بين الحق والباطل يظهر بها طريق الهدى من الضلال، وذلك أن الله سبحانه وتعالى -كما تقدم التنبيه عليه- أمرنا أن نؤمن بالأنبياء وما جاءوا به وفرض علينا طاعة الرسول الذي بعث إلينا ومحبته وتعزيره وتوقيره والتسليم لحكمه، وأمرنا أيضًا أن لا نعبد إلا الله وحده ولا نشرك به شيئًا ولا نتخذ الملائكة والنبيين أربابًا، وفرق بين حقه الذي يختص به الذي لا يشركه فيه لا ملك ولا نبي، وبين الحق الذي أوجبه علينا لملائكته وأنبيائه عمومًا ولمحمد خاتم الرسل و(جبريل)[2] الذي جاءه بالوحي خصوصًا، فإن الله يصطفي من الملائكة رسلاً ومن الناس، فاصطفى من الملائكة جبريل لرسالته، واصطفى من البشر محمدًا صلى الله عليه وسلم، وأخبر أن هذا القرآن الذي نزل به هذا الرسول إلى هذا الرسول مبلغًا له عن الله تعالى قال تعالى: ﴿مَن كَانَ عَدُوًّا لِّجِبْرِيلَ فَإِنَّهُۥ نَزَّلَهُۥ عَلَىٰ قَلْبِكَ بِإِذْنِ ٱللَّهِ﴾ [سورة البقرة: ٩٧]، وقال تعالى: ﴿وَإِنَّهُۥ لَتَنزِيلُ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٩٢﴾ نَزَلَ بِهِ ٱلرُّوحُ ٱلْأَمِينُ ﴿١٩٣﴾ عَلَىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ ٱلْمُنذِرِينَ ﴿١٩٤﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ﴾ [سورة الشعراء: ١٩٢-١٩٥]، كما قال في الآية الأخرى ﴿وَإِذَا بَدَّلْنَآ ءَايَةً مَّكَانَ ءَايَةٍ وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ قَالُوٓا۟ إِنَّمَآ أَنتَ مُفْتَرٍۭ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾ قُلْ نَزَّلَهُۥ رُوحُ ٱلْقُدُسِ مِن رَّبِّكَ بِٱلْحَقِّ لِيُثَبِّتَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴿١٠٢﴾ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُۥ بَشَرٌ لِّسَانُ ٱلَّذِى يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِىٌّ وَهَٰذَا لِسَانٌ عَرَبِىٌّ مُّبِينٌ﴾ [سورة النحل: ١٠١-١٠٣] فقوله تعالى: ﴿وَإِذَا بَدَّلْنَآ ءَايَةً مَّكَانَ ءَايَةٍ﴾ إلى قوله: ﴿قُلْ نَزَّلَهُۥ رُوحُ ٱلْقُدُسِ مِن رَّبِّكَ﴾ يبين أن روح القدس نزل بآيات القرآن من ربه، وبعض الكفار لما زعم أنه يتعلم من بشر قال الله تعالى: ﴿لِّسَانُ ٱلَّذِى يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ﴾

---

(١) المثبت من (ز)(هـ) وفي (س): الكلام.

(٢) المثبت من (ز)(هـ) وفي (س): خير مرسل.

أي يضيفون إليه التعليم ﴿أَعْجَمِيٌّ وَهَٰذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُّبِينٌ﴾ فدل على أن هذا اللسان العربي المبين تعلمه من الملك، لم يتعلمه من بشر ولا من تلقاء نفسه، بل جاءه به روح القدس، وروح القدس هو جبريل، وهو الروح الأمين، فإنه أخبر أن جبريل نزله على قلبه وأخبر أن الروح الأمين نزل به عليه، فعلم أن جبريل هو الروح الأمين(1). وقال هنا إنه ﴿نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِن رَّبِّكَ﴾ فعلم أنه روح القدس. وقد قال في سورة التكوير [(19-23] ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١٩﴾ ذِي قُوَّةٍ عِندَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿٢٠﴾ مُّطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ﴾، ثم قال ﴿وَمَا صَاحِبُكُم بِمَجْنُونٍ ﴿٢٢﴾ وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ﴾ كما ذكر ذلك في سورة النجم. وقال في سورة الحاقة [(38-47] ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ ﴿٣٨﴾ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ﴿٣٩﴾ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٤٠﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ ۚ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ ﴿٤١﴾ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ ۚ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٤٢﴾ تَنزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٣﴾ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ ﴿٤٤﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٤٥﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿٤٦﴾ فَمَا مِنكُم مِّنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾ فهذا محمد صلى الله عليه وسلم كما يدل عليه الكلام كله، وهذا قول عامة العلماء(2).

وقد غلط بعض الشذوذ فزعم أنه جبريل(3)، كما غلط من هو أعظم غلطًا منه فزعم أن التي في التكوير في محمد صلى الله عليه وسلم، وهو سبحانه إنما أضافه إلى هذا تارة وإلى هذا تارة بلفظ الرسول ليتبين أنه قول رسول بلغه عن مرسله، لم يحدث منه شيئًا من تلقاء نفسه، ولا منافاة بين أن يكون ذلك الرسول بلغه إلى هذا، وهذا بلغه إلى الإنس والجن، فهو قول هذا وقول هذا.

وقد غلط بعض الناس فظن أنه أضافه إلى الرسول لأنه أحدث القرآن العربي وعبر به عن المعنى الذي فهمه. وهذا باطل من وجوه: إذ لو كان هذا

---

(1) انظر تفسير الطبري(14/ 363)

(2) انظر تفسير الطبري(23/ 245)

(3)المثبت من(ز) (هـ) وفي (س) زيادة : جبريل غلط.

حقاً تناقض الخبران، فإن كون هذا أحدث القرآن العربي يناقض كون الآخر أحدثه، فإنه إذا أحدثه أحدهما امتنع كون الآخر هو الذي أحدثه، بخلاف ما إذا بلغه فإنه يبلغه هذا إلى هذا وهذا إلى الناس والناس يبلغونه بعضهم إلى بعض، كما قال تعالى: ﴿لِأُنذِرَكُم بِهِۦ وَمَنۢ بَلَغَۚ﴾ [سورة الأنعام: ١٩].

وفي صحيح البخاري[١] عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «بلغوا عني ولو آية، وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج. ومن كذب علي متعمدًا فليتبوأ مقعده من النار». وبسط هذا له موضع آخر.

والمقصود هنا أن الله أوجب علينا الإيمان (بملائكته وأنبيائه عموماً وأوجب علينا الإيمان)[٢] بمحمد صلى الله عليه وسلم خصوصًا، وبالملك الذي جاءه بالقرآن، فإن سائر الأنبياء علينا أن نؤمن بهم مجملاً، وأما محمد صلى الله عليه وسلم فعلينا أن نطيعه في كل ما أوجبه وأمر به، وأن نصدقه في كل ما أخبر به، وغيره من الأنبياء عليهم السلام علينا أن نؤمن بأن كل ما أخبروا به عن الله فهو حق، وأن طاعتهم فرض على من أرسلوا إليهم، ومحمد صلى الله عليه وسلم أمرنا بما (أمرت)[٣] به الرسل من الدين العام: مثل عبادة الله وحده لا شريك له، والإيمان بالملائكة (والكتاب)[٤] والنبيين وجمل (الشرائع)[٥] (مما)[٦] ذكره في سورة الأنعام، وسبحان، بل وعامة السور المكية، فإن ذلك مما اتفقت عليه الرسل.

(١) رقم (٣٤٦١) كتاب أحاديث الأنبياء باب ما ذكر عن بني إسرائيل
(٢)زيادة من (هـ) (ز).
(٣)المثبت من (ز)(هـ) وفي (س): أمرتنا.
(٤)زيادة من (ز)(هـ)
(٥)المثبت من (ز) وفي (س): الشريعة.
(٦)المثبت من (ز)(هـ) وفي (س): بعد ما.

ولكن بعض الأمور (الخبرية)[1] التي يقع في مثلها النسخ -مثل يوم السبت، وحل بعض الأطعمة وحرمتها، واتخاذ منسك هم ناسكوه- وهو مما تنوعت فيه الشرائع، وخص الله عز وجل محمدًا صلى الله عليه وسلم بأفضل الشرائع والمناهج، وبسط هذا له موضع آخر.

والمقصود هنا أن الله تعالى أمرنا بالإيمان بالأنبياء كلهم وبجميع ما (أوتي النبيون من ربهم)[2]، كما قال تعالى: ﴿قُولُوٓاْ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيۡنَا وَمَآ أُنزِلَ إِلَىٰٓ إِبۡرَٰهِـۧمَ وَإِسۡمَٰعِيلَ وَإِسۡحَٰقَ وَيَعۡقُوبَ وَٱلۡأَسۡبَاطِ وَمَآ أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَآ أُوتِيَ ٱلنَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمۡ لَا نُفَرِّقُ بَيۡنَ أَحَدٖ مِّنۡهُمۡ وَنَحۡنُ لَهُۥ مُسۡلِمُونَ﴾ [البقرة: ١٣٦] وقال تعالى: ﴿وَلَٰكِنَّ ٱلۡبِرَّ مَنۡ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلۡيَوۡمِ ٱلۡأٓخِرِ وَٱلۡمَلَٰٓئِكَةِ وَٱلۡكِتَٰبِ وَٱلنَّبِيِّـۧنَ﴾ [سورة البقرة: ١٧٧]، وقال الله تعالى: ﴿ءَامَنَ ٱلرَّسُولُ بِمَآ أُنزِلَ إِلَيۡهِ مِن رَّبِّهِۦ وَٱلۡمُؤۡمِنُونَۚ كُلٌّ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَكُتُبِهِۦ وَرُسُلِهِۦ﴾ [سورة البقرة: ٢٨٥]، وقال تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ ءَامِنُواْ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ وَٱلۡكِتَٰبِ ٱلَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِۦ وَٱلۡكِتَٰبِ ٱلَّذِيٓ أَنزَلَ مِن قَبۡلُۚ وَمَن يَكۡفُرۡ بِٱللَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَكُتُبِهِۦ وَرُسُلِهِۦ وَٱلۡيَوۡمِ ٱلۡأٓخِرِ فَقَدۡ ضَلَّ ضَلَٰلَۢا بَعِيدًا ﴿١٣٦﴾﴾ وقال: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَكۡفُرُونَ بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦ وَيُرِيدُونَ أَن يُفَرِّقُواْ بَيۡنَ ٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦ وَيَقُولُونَ نُؤۡمِنُ بِبَعۡضٖ وَنَكۡفُرُ بِبَعۡضٖ وَيُرِيدُونَ أَن يَتَّخِذُواْ بَيۡنَ ذَٰلِكَ سَبِيلًا ﴿١٥٠﴾ أُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡكَٰفِرُونَ حَقّٗاۚ وَأَعۡتَدۡنَا لِلۡكَٰفِرِينَ عَذَابٗا مُّهِينٗا ﴿١٥١﴾ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦ وَلَمۡ يُفَرِّقُواْ بَيۡنَ أَحَدٖ مِّنۡهُمۡ أُوْلَٰٓئِكَ سَوۡفَ يُؤۡتِيهِمۡ أُجُورَهُمۡۗ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورٗا رَّحِيمٗا﴾ [النساء: ١٣٦ - ١٥٢]، فالأنبياء وسائط بين الله عز وجل وبين عباده في تبليغ أمره ونهيه ووعده ووعيده وما أخبر به عن نفسه وملائكته وغير ذلك مما كان وسيكون.

---

(١) زيادة من (ز).

(٢) زيادة من (ز)(هـ).

وأما محمد صلى الله عليه وسلم فهو الذي أرسل إلينا وإلى جميع الخلق، وقد ختم الله بـه الأنبياء وآتاه من الفضائل ما فضله به على غيره وجعله سيد ولد آدم، وخصائصه وفضائله كثيرة عظيمة لا يسعها هذا الموضع.

وهو سبحانه مع هذا قد نهانا عن الشرك بهم والغلو فيهم، وميز بين حقه تعالى وحقهم، فقال تعالى: ﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَن يُؤْتِيَهُ ٱللَّهُ ٱلْكِتَـٰبَ وَٱلْحُكْمَ وَٱلنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا۟ عِبَادًا لِّى مِن دُونِ ٱللَّهِ وَلَـٰكِن كُونُوا۟ رَبَّـٰنِيِّـۧنَ بِمَا كُنتُمْ تُعَلِّمُونَ ٱلْكِتَـٰبَ وَبِمَا كُنتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿٧٩﴾ وَلَا يَأْمُرَكُمْ أَن تَتَّخِذُوا۟ ٱلْمَلَـٰٓئِكَةَ وَٱلنَّبِيِّـۧنَ أَرْبَابًا ۗ أَيَأْمُرُكُم بِٱلْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنتُم مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٧٩، ٨٠]، فهذا بيان أن اتخاذ الملائكة والنبيين أربابًا كفر مع وجوب الإيمان بهم،(ولهذا حصل في أهل الكتاب من الشرك بهم)[1] ما لم يحصل بعبادة الأوثان فإن الأوثان تستحق الإهانة وأن تكسر كما كسر إبراهيم الأصنام وكما حرق موسى العجل ونسفه، وكما(كان)[2] نبينا صلى الله عليه وسلم يكسر الأصنام ويهدم بيوتها وقد قال تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنتُمْ لَهَا وَٰرِدُونَ﴾ [سورة الأنبياء: ٩٨] فإهانتها من تمام التوحيد والإيمان.

وأما الملائكة والأنبياء بل والصالحون يستحقون المحبة والموالاة والتكريم والثناء مع أنه يحرم الغلو فيهم والشرك بهم، فلهذا صار بعض الناس يزيد في التعظيم على ما يستحقونه فيصير (شركًا)[3]، وبعضهم يقصر عما يجب لهم من الحق فيصير فيه نوع من الكفر، والصراط المستقيم صراط الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، وهو القيام بما أمر الله به ورسله في هذا وهذا. والله تعالى يميز حقه من حق غيره.

---

(١)زيادة من (ز)(هـ).
(٢)المثبت من (س)(هـ) وفي (ز): قال.
(٣)المثبت من (س)(هـ) وفي (ز): مشركاً.

ففي الصحيحين[1] عن معاذ بن جبل رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له: «يا معاذ، أتدري ما حق الله على العباد»؟ قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئًا. أتدري يا معاذ وما حقهم عليه إذا فعلوا ذلك»؟ قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «أن لا يعذبهم».

وقد قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ (٧٤) وَنَزَعْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُم مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ [القصص: ٧٤، ٧٥]. فالرسل كلهم -نوح وهود وصالح وشعيب وغيرهم- يبينون أن العبادة والتقوى حق الله وحده، وحق الرسل طاعتهم. كما قال نوح عليه السلام ﴿يَا قَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ (٢) أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَأَطِيعُونِ﴾. (وكذلك قال[2] هود وصالح وشعيب (وغيرهم)[3] ﴿يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ﴾ [سورة هود: ٥٠ و٦١ و٨٤] وقال تعالى ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ (١٠٥) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ (١٠٦) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٠٧) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ﴾ [سورة الشعراء: ١٠٥-١٠٨])[4]، وكذلك قال سائر الرسل -هود وصالح وشعيب- كل يقول: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ﴾ [سورة الشعراء: ١٢٦ و١٤٤ و١٦٣ و١٧٩] وكذلك في رسالة محمد صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى: ﴿وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ [سورة النور: ٥٢]، فجعل الطاعة لله والرسول وجعل الخشية والتقوى لله وحده. وقال الله تعالى: ﴿۞ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَٰهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ فَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ (٥١) وَلَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ﴾ [النحل: ٥١، ٥٢]، فأنكر

---

(١) البخاري (١٢٨) ومسلم (٣٠).
(٢) هنا زيادة من (هـ): ونوح.
(٣) زيادة من (هـ).
(٤) زيادة من (ز)(هـ).

سبحانه أن يتقى غيره، كما أمر أن لا يرهب إلا هو. وقال تعالى: ﴿لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي﴾ [سورة البقرة: ١٥٠]. (وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا ذَٰلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونِ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٧٥] وقال تعالى: ﴿فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْنِ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾)[1] [المائدة: ٤٤] وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ [التوبة: ١٨].

فقد أمر الله تعالى في غير موضع بأن يخشى ويخاف، ولا يخشى ويخاف غيره. وقال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِن فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾ [التوبة: ٥٩] ففي الإيتاء قال: ما آتاهم الله ورسوله كما قال: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانتَهُوا﴾ [سورة الحشر: ٧]، لأن الحلال ما حلله الله ورسوله والحرام ما حرمه الله ورسوله، فما أعطاه الرسول للناس فهو حقهم بالقول والعمل، كالفرائض التي قسمها الله وأعطى كل ذي حق حقه، وكذلك من الفيء والصدقات ما أعطى (الشخص)[2] فهو حقه، وما أباحه له فهو المباح، وما نهاه عنه فهو حرام عليه، فلهذا قال تعالى ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ﴾ [سورة التوبة: ٥٩]، لم يقل هنا ورسوله لأن الله تعالى وحده حسب عبده أي كافيه، لا يحتاج الرب في كفايته إلى أحد لا رسول ولا نبي، ولهذا لا تجيء هذه الكلمة إلا لله وحده، كقوله: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ [آل عمران: ١٧٣].

(١) زيادة من (ز)(هـ).
(٢) زيادة من (ز)(هـ).

وقال تعالى: ﴿فَإِن تَوَلَّوْاْ فَقُلْ حَسْبِيَ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ ٱلْعَرْشِ ٱلْعَظِيمِ﴾ [سورة التوبة: ١٢٩]، وقال تعالى: ﴿وَإِن يُرِيدُوٓاْ أَن يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ﴾ وقال ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ حَسْبُكَ ٱللَّهُ وَمَنِ ٱتَّبَعَكَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ [سورة الأنفال: ٦٢-٦٤] أي حسبك وحسب من اتبعك: (اللهُ)[١] كما قاله جمهور أهل العلم[٢]، ومن قال: (إن المراد)[٣] إن الله ومن اتبعك حسبك فقد غلط ولم يجعل الله وحده حسبه بل جعله وبعض المخلوقين حسبه وهذا مخالف لسائر آيات القرآن. وقال الله تعالى: ﴿أَلَيْسَ ٱللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُۥ﴾ [سورة الزمر: ٣٦]، فهو وحده كاف عبده. وقال تعالى: ﴿وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُۥٓ﴾ [سورة الطلاق: ٣]، فلهذا قال تعالى: ﴿وَقَالُواْ حَسْبُنَا ٱللَّهُ﴾ ولم يقل ورسوله، ثم قال: ﴿إِنَّآ إِلَى ٱللَّهِ رَٰغِبُونَ﴾ [سورة التوبة: ٥٩]، ولم يقل ورسوله، بل جعل الرغبة إليه وحده، كما قال: ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَٱنصَبْ ﴿٧﴾ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَٱرْغَب﴾ [سورة الشرح: ٧-٨] فالرغبة تتضمن التوكل وقد أمر أن لا يتوكل إلا عليه، كقوله تعالى ﴿وَعَلَى ٱللَّهِ فَتَوَكَّلُوٓاْ﴾ [سورة المائدة: ٢٣]، وقوله ﴿إِنَّهُۥ لَيْسَ لَهُۥ سُلْطَٰنٌ عَلَى ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [سورة النحل: ٩٩] فالتوكل على الله وحده بهذه الرغبة إليه وحده والرهبة منه وحده، ليس لمخلوق ولا للملائكة ولا للأنبياء في هذا حق، كما ليس لهم حق في العبادة. فلا يجوز أن نعبد إلا الله وحده، ولا نخشى ولا نتقي إلا الله وحده، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتُهُۥ زَادَتْهُمْ إِيمَٰنًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [سورة الأنفال: ٢].

---

(١)المثبت من (ز)(هـ) وفي (س): من المؤمنين.
(٢)انظر تفسير ابن جرير الطبري (١١/ ٢٥٩)
(٣)زيادة من (ز)(هـ).

فإذا قال القائل: لا يجوز التوكل إلا على الله وحده ولا العبادة إلا لله وحده، ولا يتقى ويخشى إلا الله وحده -لا الملائكة ولا الأنبياء ولا غيرهم- كان هذا تحقيقًا للتوحيد، ولم يكن هذا سبًّا لهم ولا تنقصًا بهم ولا عيبًا لهم، وإن كان فيه بيان نقص درجتهم عن درجة الربوبية فنقص المخلوق عن الخالق من لوازم كل مخلوق يمتنع أن يكون المخلوق مثل الخالق، والملائكة والأنبياء كلهم عباد لله يعبدونه، كما قال تعالى: ﴿لَّن يَسْتَنكِفَ ٱلْمَسِيحُ أَن يَكُونَ عَبْدًا لِّلَّهِ وَلَا ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ ٱلْمُقَرَّبُونَ﴾ [سورة النساء: ١٧٢].

وقال تعالى: ﴿وَقَالُوا۟ ٱتَّخَذَ ٱلرَّحْمَٰنُ وَلَدًا ۗ سُبْحَٰنَهُۥ ۚ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴿٢٦﴾ لَا يَسْبِقُونَهُۥ بِٱلْقَوْلِ وَهُم بِأَمْرِهِۦ يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ٱرْتَضَىٰ وَهُم مِّنْ خَشْيَتِهِۦ مُشْفِقُونَ ﴿٢٨﴾ ۞ وَمَن يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّىٓ إِلَٰهٌ مِّن دُونِهِۦ فَذَٰلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ ۚ كَذَٰلِكَ نَجْزِى ٱلظَّٰلِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٢٦ - ٢٩]، فإذا نفى عن مخلوق -ملك أو نبي أو غيرهما- (شيء)[1] من خصائص الربوبية، وبين أنه عبدُ الله، كان هذا حقًّا واجب القبول، وكان إثباته من إطراء المخلوق، فإن رفعه عن ذلك كان عاصيًا بل مشركًا، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي في الصحيحين عن عمر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى ابن مريم، فإنما أنا عبد الله، فقولوا: عبد الله ورسوله». والله تعالى قد وصفه بالعبودية حين أرسله وحين تحدى وحين أسرى به، فقال تعالى: ﴿وَأَنَّهُۥ لَمَّا قَامَ عَبْدُ ٱللَّهِ يَدْعُوهُ﴾ [سورة الجن: ١٩]، وقال تعالى: ﴿وَإِن كُنتُمْ فِى رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ [سورة البقرة: ٢٣]، وقال تعالى: ﴿سُبْحَٰنَ ٱلَّذِىٓ أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِۦ﴾، وأهل الباطل يقولون لمن وصفهم بالعبودية إنه عابهم وسبهم ونحو ذلك، كما ذكر طائفة من المفسرين أن وفد نجران قالوا: يا محمد إنك تعيب

(١) المثبت من (ز)(هـ) وفي (س): ما كان.

صاحبنا وتقول إنه عبد الله، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «أنه ليس بعيب لعيسى أن يكون عبدًا لله»، (فنزلت)[1] ﴿لَّن يَسْتَنكِفَ ٱلْمَسِيحُ أَن يَكُونَ عَبْدًا لِّلَّهِ وَلَا ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ ٱلْمُقَرَّبُونَ﴾ [سورة النساء: ١٧٢]، أي (لن)[2] يأنف (المسيح)[3] من ذلك (ولن)[4] يتعظم من جعله عبدًا لله، فعند النصارى الغلاة أنه سبه وعابه. ولهذا لما سأل النجاشي جعفر بن أبي طالب: ما تقول في المسيح (عيسى)[5]؟ فقال: هو عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها إلى مريم (العذراء البتول)[6] وروح منه، فرفع النجاشي عودًا وقال: ما زاد (المسيح)[7] على ما قلت هذا العود. فنخرت بطارقته، فقال: وإن نخرتم[8].

فهم يجعلون قول الحق في المخلوق سبًّا له، وهم يسبون الله ويصفونه بالنقائص والعيوب، كما في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «يقول الله شتمني ابن آدم وما ينبغي له ذلك، وكذبني وما ينبغي له ذلك. فأما شتمه إياي فقوله أني اتخذت ولدًا وأنا الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوًا أحد. وأما تكذيبه إياي فقوله إنه لن يعيدني كما بدأني، وليس أول الخلق بأهون علي من إعادته». رواه البخاري من حديث ابن عباس[9].

---

(١) المثبت من (ز)(هـ) وفي (س): فنزل الله.
(٢) المثبت من (ز)(هـ) وفي (س): لم.
(٣) زيادة من (س).
(٤) المثبت من (ز)(هـ) وفي (س): لم.
(٥) زيادة من (س).
(٦) زيادة من (ز)(هـ).
(٧) المثبت من (س)(هـ) وفي (ز): عيسى.
(٨) رواه الإمام أحمد برقم (١٧٤٠) (٣/ ٢٦٣) وابن خزيمة (٢٢٦٠) وغيرهما من حديث أم سلمة رضي الله عنها، وله طريق آخر من حديث ابن مسعود رضي الله عنه رواه الإمام أحمد برقم (٤٤٠٠) (٣/ ٢٦٣) وقال الشيخ الألباني رحمه الله في صحيح السيرة النبوية (ص ١٦٦): هذا إسناد جيد قوي.
(٩) رقم (٤٤٨٢).

فقد أخبر سبحانه أن هؤلاء يسبونه، وقد كان معاذ بن جبل يقول عن النصارى: لا ترحموهم فقد سبوا الله مسبة ما سبه إياها أحد من البشر[1].

وهذا نظير ما ذكره الله تعالى عن المشركين بقوله: ﴿وَإِذَا رَءَاكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ إِن يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا أَهَٰذَا ٱلَّذِى يَذْكُرُ ءَالِهَتَكُمْ﴾ أي يعيبها ﴿وَهُم بِذِكْرِ ٱلرَّحْمَٰنِ هُمْ كَٰفِرُونَ﴾ [سورة الأنبياء: ٣٦]، فكانوا ينكرون على محمد صلى الله عليه وسلم أن يذكر آلهتهم بما تستحقه، وهم يكفرون بذكر الرحمن ولا ينكرون ذلك، كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَسُبُّواْ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ فَيَسُبُّواْ ٱللَّهَ عَدْوًۢا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [سورة الأنعام: ١٠٨]، وهكذا من فيه شبه من (اليهود)[2] والنصارى والمشركين تجده يغلو في بعض المخلوقين من المشايخ أو الأئمة أو الأنبياء أو غيرهم، فإذا ذكروا بما يستحقونه أنكر ذلك ونفر منه وعادى من فعل ذلك، وهو وأصحابه يستخفون بعبادة الله وحده وبحقه وبحرماته وبشعائره ولا ينكر ذلك.

ويحلف أحدهم بالله ويكذب، ويحلف بمن يعظمه ويصدق ولا يستجيز الكذب إذا حلف به.

وهؤلاء من جنس النصارى والمشركين، وكذلك قد يعيبون من نهى عن شركهم كالحج إلى القبور التي يحجون إليها (عادوه)[3]، وهم يستخفون بحرمة الحج إلى بيت الله ويجعلون الحج إلى القبور أفضل منه، وقد ينهون عن الحج (إلى بيت الله)[4] اعتياضًا (بالحج)[5] إلى القبور ويقولون: هذا هو الحج الأكبر، وهؤلاء من جنس المشركين عباد الأوثان.

---

(١) رواه سعيد بن منصور (٢/ ٣٦٦) رقم(٢٨٨٣) والطبراني في مسند الشاميين (٢/ ١٢٧) رقم(١٠٤١)
(٢) زيادة من (س).
(٣) المثبت من (ز)(هـ) وفي(س): عادة.
(٤) زيادة من (ز).
(٥) زيادة من (ز)(هـ).

وكذلك هذا المعترض وأمثاله يرون النهي عن الحج إلى قبور الأنبياء والصالحين إخلالاً بحقهم ومعاداة لهم ونحو ذلك، وهم لا يرون الشرك بالله ودعاء غيره واتخاذ عباده من دونه أولياء إخلالاً بحقه ومعاداة له.

ومعلوم أن المشركين من أعظم أعداء الله عز وجل قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ﴾ إلى قوله ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَآءُ مِنكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّىٰ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ﴾ [الممتحنة: ١-٤] فأمر تعالى بالتأسي بإبراهيم ومن معه لما تبرءوا من المشركين وما يعبده المشركون، وأظهروا لهم العداوة والبغضاء حتى يؤمنوا بالله وحده، فالمشرك والآمر بالشرك والراضي به معاد لله، ومن عادى الله فقد عادى أنبياءه وأولياءه. وأما من (آمن)[1] بما جاءت به الرسل فلم يعادهم ولم يعاندهم، قال الله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ (١) لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ (٢) وَلَا أَنتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ (٣) وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدتُّمْ (٤) وَلَا أَنتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ (٥) لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾ [الكافرون: ١ - ٦].

وهنا موضع قد يستشكل، وذلك أنه قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح: «أصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد: ألا كل شيء ما خلا الله باطل»[2].

وهذا مثل قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ﴾ [سورة الحج: ٦٢]، (وفي الآية الأخرى ﴿وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الْبَاطِلُ﴾ [لقمان: ٣٠])[3] فالمراد بالباطل ما لا ينفع،

---

(١) المثبت من (ز)(هـ) وفي (س): أمر.

(٢) رواه البخاري (٣٨٤١) ومسلم (٢٢٥٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) زيادة من (ز) ولكن جاءت محرفة.

وكل ما سوى الله عز وجل لا تنفع عبادته، كما في الأثر: أشهد أن كل معبود من لدن عرشك إلى قرار أرضك باطل إلا وجهك الكريم[١].

فإن هذا يدخل فيه كل ما عبد من دون الله من الملائكة والأنبياء، وهؤلاء قد سبقت لهم من الله تعالى الحسنى فكيف يدخلون في اسم الباطل؟ وكذلك قوله تعالى ﴿ فَذَٰلِكُمُ ٱللَّهُ رَبُّكُمُ ٱلْحَقُّ فَمَاذَا بَعْدَ ٱلْحَقِّ إِلَّا ٱلضَّلَـٰلُ ﴾ [سورة يونس: ٣٢]. فيقال: إن المراد عبادتهم والعمل لهم باطل.

وقد يقال عن (الشيء)[٢] أنه لا شيء لانتفاء المقصود منه[٣] (وإن كان موجوداً كما يقول المحدثون عمن ليس بثقة: «ليس بشيء»)[٤]، وكما قال صلى الله عليه وسلم عن الكهان لما سئل عنهم فقال: «ليسوا بشيء». فقيل له: إنهم يحدثون بالشيء فيكون حقًّا، فذكر أن ذلك من الجني تخطف الكلمة من (الجن)[٥]، ويزيدون فيها من الكذب مائة كذبة، فهم ليسوا بشيء أي لا ينتفع بهم فيما يقصد منهم وهو (الاستخبار)[٦] عن الأمور الغائبة، لأنهم يكذبون كثيـرًا فلا يدرى ما قالوه أهو صدق أم كذب، وهم مع ذلك موجودون يَضلون ويُضلون، فقوله صلى الله عليه وسلم: «ليسوا بشيء» مثل قول (لبيد)[٧]: ألا كل شيء ما خلا الله باطل[٨].

---

(١) رواه ابن أبي الدنيا في الفرج بعد الشدة (٦٠) وفي مجابو الدعوة (٦٠) من كلام عمرو السرايا.
(٢) في (هـ): النبي صلى الله عليه وسلم. والمثبت من (ز)(س).
(٣) في (س) زيادة: وليس بشيء.
(٤) زيادة من (ز).
(٥) في (هـ)(س): الحق. والمثبت من(ز). والحديث رواه البخاري(٥٧٦٢) ومسلم (٢٢٢٨) من حديث عائشة رضي الله عنها.
(٦)المثبت من (هـ)(س) وفي(ز):الإخبار.
(٧) زيادة من (ز)(هـ).
(٨) روى البخاري (٣٤٨٠) كتاب المناقب باب أيام الجاهلية، ومسلم (٢٢٥٦) كتاب الشعر، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: أشعر كلمة تكلمت بها العرب كلمة لبيد: ألا كل شيء ما خلا الله باطل.

وقوله تعالى: ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ[1] مِن دُونِهِۦ هُوَ ٱلْبَٰطِلُ ﴾ [سورة الحج: ٦٢]، فهو من جهة كونه معبودًا باطل لا ينتفع به ولا يحصل لعابده مقصود العبادة، وإن كان من جهة أخرى هو شمس وقمر ينتفع بضيائه ونوره، وهو يسجد لله ويسبحه. وكذلك الملائكة والأنبياء إذا نفى عنهم كونهم آلهة معبودين (وبيّن)[2] أن عبادتهم عمل باطل لا ينفع به لم ينف ذلك (عنهم)[3] ما يستحقونه من الإكرام والإجلال وعلو قدرهم عند الله تعالى، والتبري(يحصل)[4] من عبادتهم ومن كونهم معبودين لا من موالاتهم والإيمان بهم وقولهم ﴿إِنَّا بُرَءَٰٓؤُاْ مِنكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ﴾ [سورة الممتحنة: ٤] أي ومن عبادتهم ومن كونهم معبودين، كما قال الخليل عليه السلام ﴿يَٰقَوْمِ إِنِّي بَرِيٓءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ﴾ [سورة الأنعام: ٧٨]. فهو بريء من كل (شريك)[5] بالله من جهة كونه جعل[6] شريكًا وندًا لله، ولم يتبرأ منه من جهات أخرى. فإبراهيم صلوات الله عليه وسلامه لم يتبرأ من الشمس والقمر والكواكب من جهة كونها مسخرة لمنافع العباد، وكونها تسجد لله وتسبحه، وكونها من آياته العظيمة، بل من جهة كونها شركاً لله عز وجل وقوله: ﴿إِنِّي بَرِيٓءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ﴾ وإن كان قد يقال: مما تعبدونه، أي من شرككم فقد صرح في قوله ﴿إِنَّا بُرَءَٰٓؤُاْ مِنكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ﴾ [سورة الممتحنة: ٤]، أي بريء من المعبودين من دون الله.

---

(١) في (ز): تدعون. وهي من احدى القراءات السبعة. انظر معاني القراءات للازهري (ص ٣٢٠) والسبعة في القراءات لابن مجاهد (ص٤٤٠).
(٢) المثبت من(ز) وفي(هـ): فبين. وفي(س): تبين .
(٣) زيادة من (ز).
(٤) زيادة من (ز)(هـ).
(٥) المثبت من (س)(هـ) وفي (ز): شرك.
(٦) في (س)زيادة: لله.

وكذلك قوله ﴿ قَالَ أَفَرَءَيْتُم مَّا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٧٥﴾ أَنتُمْ وَءَابَآؤُكُمُ ٱلْأَقْدَمُونَ ﴿٧٦﴾ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّيٓ إِلَّا رَبَّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴾ [سورة الشعراء: ٧٥-٧٧] أما الأوثان ونحوها فتعادى مطلقًا، وأما الشمس والقمر والكواكب والملائكة (فإنها)[١] تعادى عبادتها وكونه إلهاً معبوداً، فتبغض من هذه الجهة وتعادى، مع وجوب الإيمان بالملائكة (وموالاتهم)[٢].

وإذا قيل للنصارى نحن برآء من شرككم ومما تعبدون من دون الله(وكان ذلك براءة من الشرك ومن كون ما سوى الله معبوداً)[٣] وقد قال تعالى: ﴿ قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۚ وَٱللَّهُ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴾ [سورة المائدة: ٧٦] هذا بعد قوله: ﴿مَّا ٱلْمَسِيحُ ٱبْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ ٱلرُّسُلُ وَأُمُّهُۥ صِدِّيقَةٌ ۖ كَانَا يَأْكُلَانِ ٱلطَّعَامَ ﴾ [سورة المائدة: ٧٥]، فقد عُبد المسيح وغيره، فالبراءة من كل معبود سوى الله كالبراءة من كل إله سوى الله عز وجل، وذلك براءة من الشرك ومن كون ما سوى الله معبودًا، ليس هو براءة من المسيح (من جهة)[٤] كونه رسولاً كريمًا وجيهًا عند الله، بل (برّأه)[٥] مما قيل فيه من الباطل لا من الحق، والمسيح والملائكة وغيرهم يتبرأون ممن عبدهم ويعادونهم ولا يوالونهم، كما قال الله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَٰٓئِكَةِ أَهَٰٓؤُلَآءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا۟ يَعْبُدُونَ ﴿٤٠﴾ قَالُوا۟ سُبْحَٰنَكَ أَنتَ وَلِيُّنَا مِن دُونِهِم ۖ بَلْ كَانُوا۟ يَعْبُدُونَ ٱلْجِنَّ ۖ أَكْثَرُهُم بِهِم مُّؤْمِنُونَ ﴾ [سبأ: ٤٠، ٤١]وقال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ فَيَقُولُ ءَأَنتُمْ أَضْلَلْتُمْ عِبَادِى هَٰٓؤُلَآءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا۟ ٱلسَّبِيلَ ﴿١٧﴾ قَالُوا۟ سُبْحَٰنَكَ مَا كَانَ يَنۢبَغِى لَنَآ أَن نَّتَّخِذَ

---

(١) زيادة من (ز).
(٢) زيادة من (ز)(هـ).
(٣) زيادة من (ز).
(٤) زيادة من (هـ)(س).
(٥) المثبت من (ز)(هـ) وفي (س): براءة.

مِن دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَآءَ وَلَٰكِن مَّتَّعْتَهُمْ وَءَابَآءَهُمْ حَتَّىٰ نَسُوا۟ ٱلذِّكْرَ وَكَانُوا۟ قَوْمًۢا بُورًا ﴾ [الفرقان: ١٧، ١٨]، وقال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَآءِىَ ٱلَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٦٢﴾ قَالَ ٱلَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ ٱلْقَوْلُ رَبَّنَا هَٰٓؤُلَآءِ ٱلَّذِينَ أَغْوَيْنَآ أَغْوَيْنَٰهُمْ كَمَا غَوَيْنَا تَبَرَّأْنَآ إِلَيْكَ مَا كَانُوٓا۟ إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ﴾ [القصص: ٦٢، ٦٣]، (فتبرأوا من موالاتهم كما تبرأوا من أن يتخذوا أولياء من دون الله)(١) قال تعالى: ﴿أَفَحَسِبَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا۟ أَن يَتَّخِذُوا۟ عِبَادِى مِن دُونِىٓ أَوْلِيَآءَ ۚ إِنَّآ أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَٰفِرِينَ نُزُلًا ﴾ [الكهف: ١٠٢]، وقال تعالى: ﴿أَمِ ٱتَّخَذُوا۟ مِن دُونِهِۦٓ أَوْلِيَآءَ ۖ فَٱللَّهُ هُوَ ٱلْوَلِىُّ ﴾ [سورة الشورى: ٩]، وقال تعالى: ﴿ قُلْ أَغَيْرَ ٱللَّهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ ۗ قُلْ إِنِّىٓ أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ ۖ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾ [الأنعام: ١٤].

وهو سبحانه لم ينه عن موالاتهم (لأجله لكن نهى عن موالاتهم دونه)(٢)، فمن أحبهم ووالاهم لله فهو مؤمن موحد ومن جعلهم أندادًا أحبهم كما يحب الله فهو (شرك وكفر)(٣)، (فالحب لله توحيد وإيمان، والحب كما يحب الله شرك وكفر)(٤).

وكذلك الشفاعة قال تعالى: ﴿مَا لَكُم مِّن دُونِهِۦ مِن وَلِىٍّ وَلَا شَفِيعٍ ۚ ﴾ [سورة السجدة: ٤]، وقال تعالى: ﴿ وَأَنذِرْ بِهِ ٱلَّذِينَ يَخَافُونَ أَن يُحْشَرُوٓا۟ إِلَىٰ رَبِّهِمْ ۙ لَيْسَ لَهُم مِّن دُونِهِۦ وَلِىٌّ وَلَا شَفِيعٌ ﴾ [الأنعام:٥١] وقال تعالى: ﴿وَذَكِّرْ بِهِۦٓ أَن تُبْسَلَ نَفْسٌۢ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِن دُونِ ٱللَّهِ وَلِىٌّ وَلَا شَفِيعٌ ﴾ [الأنعام: ٧٠](٥)، وقال تعالى: ﴿مَا مِن شَفِيعٍ إِلَّا مِنۢ بَعْدِ إِذْنِهِۦ ۚ ﴾ [سورة يونس:٣]

(١) زيادة من (هـ)(ز).
(٢) زيادة من (ز).
(٣) المثبت من (ز) وفي (هـ) و (س): فهو مشرك.
(٤) زيادة من (هـ)(ز).
(٥) زيادة من (ز) والآية التي قبلها سقط بعضها في (س).

وقال: ﴿مَن ذَا ٱلَّذِى يَشۡفَعُ عِندَهُۥٓ إِلَّا بِإِذۡنِهِۦۚ﴾ [سورة البقرة: ٢٥٥]، (وقال تعالى: ﴿وَكَم مِّن مَّلَكٍ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ لَا تُغۡنِى شَفَٰعَتُهُمۡ شَيۡـًٔا إِلَّا مِنۢ بَعۡدِ أَن يَأۡذَنَ ٱللَّهُ لِمَن يَشَآءُ وَيَرۡضَىٰٓ﴾ [النجم: ٢٦])[1] وقال تعالى: ﴿وَلَا تَنفَعُ ٱلشَّفَٰعَةُ عِندَهُۥٓ إِلَّا لِمَنۡ أَذِنَ لَهُۥۚ حَتَّىٰٓ إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمۡ قَالُواْ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمۡۖ قَالُواْ ٱلۡحَقَّۖ﴾ [سبأ: ٢٣]، فبين أنه لا تنفع شفاعة الملائكة والأنبياء ولا غيرهم إلا لمن أذن له حتى أنه إذا قضى الأمر ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانًا لقوله: كأنه سلسلة على صفوان، وصعقوا فلا يعلمون ما قال: ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمۡ﴾(أي أزيل الفزع عن قلوبهم)[2] ﴿قَالُواْ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمۡۖ قَالُواْ ٱلۡحَقَّۖ وَهُوَ ٱلۡعَلِىُّ ٱلۡكَبِيرُ﴾ [سورة سبأ: ٢٣][3]، فحينئذ يعلمون ما قضى به، فكيف يشفعون بدون إذنه؟ وقال الله تعالى: ﴿بَلۡ عِبَادٞ مُّكۡرَمُونَ ﴿٢٦﴾ لَا يَسۡبِقُونَهُۥ بِٱلۡقَوۡلِ وَهُم بِأَمۡرِهِۦ يَعۡمَلُونَ﴾ [سورة الأنبياء: ٢٦-٢٧]، وقال تعالى: ﴿أَمِ ٱتَّخَذُواْ مِن دُونِ ٱللَّهِ شُفَعَآءَۚ قُلۡ أَوَلَوۡ كَانُواْ لَا يَمۡلِكُونَ شَيۡـًٔا وَلَا يَعۡقِلُونَ ﴿٤٣﴾ قُل لِّلَّهِ ٱلشَّفَٰعَةُ جَمِيعٗاۖ لَّهُۥ مُلۡكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِۖ﴾ [الزمر: ٤٣، ٤٤]، وأوجه الشفعاء وأول شافع (وأول مشفع)[4] يوم القيامة محمد (رسول الله)[5] صلى الله عليه وسلم.

وقد ثبت في الأحاديث الصحيحة أحاديث الشفاعة أن الناس يوم القيامة إذا ذهبوا إلى آدم ليشفع لهم يردهم إلى نوح ونوح إلى إبراهيم وإبراهيم إلى موسى وموسى إلى (عيسى وعيسى)[6] إلى محمد صلوات الله عليهم

---

(١) زيادة من (ز)

(٢) زيادة من (ز)

(٣) رواه البخاري (٤٧٠١) كتاب التفسير باب قوله: ﴿إلا من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين﴾ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) زيادة من (ز)

(٥) زيادة من (ز)

(٦) المثبت من (ز) وهو موافق للفظ الحديث، وفي (س)(هـ): المسيح والمسيح.

وسلامه (أجمعين)[1]، فيقول (المسيح)[2]: «اذهبوا إلى محمد فإنه عبد غفر له الله ما تقدم من ذنبه وما تأخر، قال: فيأتوني، فأذهب إلى ربي، فإذا رأيت ربي خررت له ساجدًا وأحمد ربي بمحامد يفتحها علي لا أحسنها الآن، وحينئذ فيقول: أي محمد ارفع رأسك، وقل يسمع، وسل تعطه، واشفع تشفع. قال: فأقول: أي رب أمتي. فيحد لي حدًا فأدخلهم الجنة. وكذلك ذكر في الثانية والثالثة»[3].

وفي صحيح البخاري[4] عن أبي هريرة قال: قلت: يا رسول الله، من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة؟ فقال: «يا أبا هريرة، لقد ظننت أن لا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك لما رأيت من حرصك على الحديث، أسعد الناس بشفاعتي(يوم القيامة)[5] من قال لا إله إلا الله خالصًا من قلبه».

فقد بين أوجه الشفعاء أنه إذا أتى يبدأ بالسجود لله والحمد لله، لا يبدأ بالشفاعة حتى يؤذن له، فإذا أذن له حينئذ يشفع، فإذا شفع حد له حدًا فيدخلهم الجنة. وبين أن (أسعد)[6] الناس بشفاعته من كان أعظم إخلاصًا وتوحيدًا، لا من كان سائلاً وطالبًا منه أو من غيره، فالأمر كله لله وحده لا شريك له، هو الذي يأذن في الشفاعة وهو الذي يقبل شفاعة (الشفيع)[7] فيمن يختار (هو لا فيمن يختار المخلوق)[8]، ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ ٱلْخِيَرَةُ سُبْحَـٰنَ ٱللَّهِ وَتَعَـٰلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [سورة القصص: ٦٨].

(١) زيادة من (س).
(٢) زيادة من (ز).
(٣) رواه البخاري (٤٧١٢) كتاب التفسير باب ﴿ذرية من حملنا مع نوح إنه كان عبدا شكورا﴾، ومسلم (١٩٤) كتاب الإيمان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
(٤) رقم (٩٩)
(٥) زيادة من (ز) وهي في الحديث.
(٦) المثبت من (ز) وفي (هـ)(س): أولى.
(٧) المثبت من (س)(هـ) وفي(ز): المشفع.
(٨) زيادة من (ز)(هـ).

فالذيـن يخالفون شـريعة الأنبيـاء ويغلون فيهـم، ويقولون إنهـم يحبونهم ويوالونهم ويعظمونهم بذلك، فالأنبياء يتبرأون منهم، ومحمد صلى الله عليه وسـلم بريء من عمـل من خالف أمره وسـنته، قال اللـه تعالى: ﴿فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيٓءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [سـورة الشـعراء: ٢١٦]، ولا ينفـع مـن عصـى أمر (الرسـل)[1] أن يقول قصـدي تعظيمهم فإنه إنما أمر بطاعتهـم لم يؤمر أن يعبد اللـه بالظن وما تهوى الأنفس. قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ ٱللَّهُ يَٰعِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ ءَأَنتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ٱتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَٰهَيْنِ مِن دُونِ ٱللَّهِ قَالَ سُبْحَٰنَكَ مَا يَكُونُ لِيٓ أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِن كُنتُ قُلْتُهُۥ فَقَدْ عَلِمْتَهُۥ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَآ أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنتَ عَلَّٰمُ ٱلْغُيُوبِ ﴿١١٦﴾ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَآ أَمَرْتَنِي بِهِۦٓ أَنِ ٱعْبُدُوا۟ ٱللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنتَ أَنتَ ٱلرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [المائـدة: ١١٦، ١١٧] فقد أخبر أنه لم يقل لهم إلا ما أمره الله به أن يعبدوا الله وحده، وكذلك سائر الرسل صلوات الله وسلامه عليهم، قـال الله تعالـى: ﴿وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِيٓ إِلَيْهِ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّآ أَنَا۠ فَٱعْبُدُونِ﴾ [سـورة الأنبياء: ٢٥] وهو سبحانه إنما يعبد بما شرعه من الدين، لا يعبد بما شـرع من الدين بغير إذنه فإن ذلك شـرك، قال الله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَٰٓؤُا۟ شَرَعُوا۟ لَهُم مِّنَ ٱلدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنۢ بِهِ ٱللَّهُ﴾ [سـورة الشورى: ٢١]، وقـال تعالـى: ﴿شَرَعَ لَكُم مِّنَ ٱلدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِۦ نُوحًا وَٱلَّذِيٓ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِۦٓ إِبْرَٰهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰٓ أَنْ أَقِيمُوا۟ ٱلدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا۟ فِيهِ كَبُرَ عَلَى ٱلْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ [الشورى: ١٣].

والديـن الـذي شـرعه الله إما واجـب وإما مسـتحب، فكل من عبـد عبادة ليسـت واجبة في شـرع الرسول ولا مسـتحبة كانت من الشرك والبدع، والحج إلى القبور ليس من شرعه لا واجبًا ولا مستحبًّا، فإنه لا يقدر أحد أن ينقل عنه

---

(١) المثبت من (ز) (هـ) وفي (س): الرسول.

حديثًا صحيحًا في استحباب ذلك (عن النبي صلى الله عليه وسلم)[1]، ولا عن أصحابه ولا علماء أمته، وإنما ينقل في ذلك أحاديث مكذوبة فهي من الإفك والشرك، وإنما (شرع)[2] السفر إلى المساجد الثلاثة لأنه سفر إلى بيوت الله التي بنتها الأنبياء لعبادته سبحانه وتعالى وأحدها يجب الحج إليه، والآخران يستحب السفر إليهما، والحج الواجب كما يختص بذلك المكان فهو يختص بأعمال لا تشرع في غيره كالطواف بالبيت وبين الصفا والمروة والوقوف بعرفة ومزدلفة ومنى ورمي الجمار وسَوْق الهدي إلى هناك وغير ذلك.

وأما المسجدان الآخران فلا يشرع فيهما إلا (ما هو)[3] من جنس ما يشرع في سائر المساجد كالصلاة والذكر والدعاء والاعتكاف، لكن للعبادة فيهما فضيلة على العبادة في سائر المساجد أوجبت تلك الفضيلة أن يشرع السفر إليهما.

وقبر النبي صلى الله عليه وسلم مجاور مسجده، فإذا أتى مسجده فعل فيه ما يشرع له من حق الرسول من الصلاة والسلام وغير ذلك، وكل ما يفعله من ذلك في مسجده فهو مشروع في سائر المساجد والأمكنة، لكن مسجده أفضل، فالصلاة فيه بألف صلاة فيما سواه (إلا المسجد الحرام)[4].

وهذا الفعل المشروع في حقه -كالصلاة والسلام- هل يسمى زيارة لقبره ويطلق ذلك عليه؟ على قولين معروفين، فإنه لا يوصل إلى قبره ويزار الزيارة المعروفة في حق غيره بل قد منع الناس من ذلك، فما بقي المشروع هناك كالمشروع من الزيارة لسائر القبور، إذ كان الله عز وجل قد خص نبيه صلى الله عليه وسلم بالأمر بالصلاة والسلام عليه في كل مكان وزمان، وخص بالدفن في حجرته

(١) زيادة من (ز).
(٢) زيادة من (ز)(هـ).
(٣) زيادة من (ز).
(٤) زيادة من (س).

فـلا يصل أحد إليه لئلا يتخذ قبره مسـجدًا ووثنًا وعيدًا. فكلما تدبر الإنسـان ما أمر به وشرعه تبين له أنه جمع في شرعه بين كمال توحيد الرب وإخلاص الدين لـه وبـين كمال طاعة الرسـل وتعزيرهـم (وتوقيرهـم)[1] ومحبتهـم وموالاتهم ومتابعتهم، فأسعد الناس في الدنيا والآخرة أتبعهم للرسول باطنًا وظاهرًا.

في نسـخة (هـ): والحمد لله رب العالمين مالك يوم الدين، وصلى الله على محمد وآله أجمعين.

بلغت المقابلة بالأصل المنقول منه حسب الطاقة والإمكان والحمد لله وحده في مجالس آخرها: ثالث جماده الأول سنة ثمان وعشرين وسبعمائة.

وفـي نسـخة (ز): والحمـد للـه رب العالمـين نجـز بحمـد الله تعالـى وعونه وتوفيقـه ومنّـه وكرمه، والحمد لله أولاً وآخراً ظاهـراً وباطناً، وصلى الله على سـيد المرسلين وإمام المتقين وخاتم النبيين وعلى آله وأزواجه الطيبين الطاهرين وصحابته والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

ووافق الفراغ من نسـخه يوم الخميس تاسـع محرم من شـهور سـنة احدى وأربعين وسبعمائة.

كتبـه محمد بن أحمد بن علـي الخطيب يومئذ بقرية بَبِّيلا من غوطة دمشـق المحروسة غفر الله له ولجميع المسلمين.

وحسـبنا الله ونعـم الوكيل ولا حول ولا قوة إلا باللـه العلي العظيم وكفى بالله حسيباً.

---

(١) زيادة من (ز).

وفـي (س): صلى الله عليه وسـلم تسـليمًا. والحمد لله وصلواته وسـلامه على محمد وآله وصحبه وسلم. وحسبنا الله ونعم الوكيل.

آخـر كتاب الرد على الإخناني قاضي المالكية واسـتحباب زيارة خير البرية الزيارة الشرعية لا البدعية لشيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن تيمية رضي الله عنه وأرضاه وجعل الفردوس مأواه آمين.

بقلم الفقير الحقير المقر بالذنب والتقصير الراجي عفو ربه القدير: محمد بن راشد الغنيمي[١] غفر الله ذنوبه وستر عيوبه، بغرة رمضان من سنة ست وستين بعد المائتين والألف من هجرته صلى الله عليه وسلم.

---

(١) انظر ترجمته في علماء نجد للبسام (٥/ ٥٣٠)

في شد الرحال
مسألة الزيارة لقبر النبي
صلى الله عليه وسلم

وصف النسخة الخطية:

وهي من مكتبة دار الكتب المصرية، مجاميع رقم (٧٤٨)، وفيها رسائل لشيخ الاسلام بن تيمية وغيره، وهي تقع من ورقة (٥٤) إلى (٥٦).

والرسالة يذكر فيها شيخ الاسلام تعليقا على فتواه في شد الرحال، وهذه الرسالة لم تطبع من قبل.

١

مستهل الزيارة لقبر النبي صلى الله عليه وسلم

لغيره

رأت قمر السماء فاذكرتني ليالي وصلها بالرقمتين
كلانا ناظر قمرا ولكن رأيت بعينها ورأت بعيني

لغيره آخر

ولو أن ما بي من صدود ومن جفا على جمل لم يبق في النار كافر

لغيره

قالت لترب معها تسمعها هذا الذي في حبنا تراه من
قالت نعم هيمانا يشكو الهوى قالت عمرو قالت بمن

غيره لما سرى الكوكب

ما دمت عادت الأيام تعشقه وصحبت إذا إلا لا ما يسبقه

وعطشنا جلالك نفوسا نعمة ومنعت أشرارنا ... جرى

ورزقت

بسم الله الرحمن الرحيم وبه توفيقي

يقول أحمد بن تيمية إني وقفت على الورقة التي فيها مضمون أمر
السلطان أيده الله وسدده فأما ما ذكر من إرسال فتيا إلى بغداد
وغيرها في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم فإني لم أرسل إلى بغداد
وغيرها ولكن أن يكون بعض الناس أخذ نسخة الفتيا القديمة التي
كتبتها في مصر من مدة طويلة فإنه بلغني أن هذه لما أظهرها بعض الناس
بدمشق لينكر بعض ما فيها وآخرون من العلماء قالوا هذه الفتيا ليس
فيها ما ينكر ولعزوا الكلام على المسلمين من أصحاب مالك والشافعي
وأحمد موافقا لها وهذه الفتيا موجودة بخطي فيها بعض بسط
طويلة في استحباب زيارة النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبيه وتعظيمه
وتوقيره والسلام عليه وعلى صاحبيه وذكر الأحاديث والآثار
في ذلك مثل قوله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يسلم علي إلا رد
الله علي روحي حتى أرد عليه السلام ومثل قوله إن لله ملائكة سياحين
في الأرض يبلغوني عن أمتي السلام ومثل قوله صلى الله عليه وسلم أكثروا
علي من الصلاة يوم الجمعة وليلة الجمعة فإن صلاتكم معروضة علي قالوا
وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت قال إن الله حرم على
الأرض أن تأكل لحوم الأنبياء وذكرت أن عبد الله بن عمر كان
يأتي فيقول السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أبه

ثم ينصرف وذكرت اجماع العلماء على انه يستحب السفر الى مسجد
رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا اتى مسجده فانه يستحب زيارته
وزيارة صاحبيه فان هذا مجمع عليه بين علماء المسلمين وكذلك
في الزيارة اذ ذاك ولم اذكر احدا في ذلك نزاعا ثم بينت ان فيما
نقل ان العلماء تنازعوا في زيارة القبور الثابتة عنه واتفاق
علماء المسلمين وذلك السفر الى المسجد الحرام وبيت المقدس
مطلقا هل هي مستحبة او مباحة او منهي عنها وليس عن النبي صلى
الله عليه وسلم حديث ثابت في زيارة قبره خصوصا حتى يستثنى
من العموم بل جاء عنه في قبره نهي خاص لقوله لا تتخذوا قبري
عيدا لكن الحكم عام فانه اذا لم يجز اتخاذ قبره عيدا فقبر غيره
اولى وبينت انه لا يستحب السفر الى مسجده وزيارته فهو
كافر مرتد يجب قتله بان السفر الى مسجده مستحب بالنصوص
الثابتة عنه واتفاق علماء المسلمين وكذلك السفر الى المسجد الحرام
وذكرت تنازع العلماء هل يقال زرت قبر النبي صلى الله عليه
فذكرت ان مالكا يكره هذا اللفظ وغيره من العلماء لا يكرهونه
والسنة المشروعة في زيارته انه يصلي في مسجده ثم يسلم عليه وعلى
صاحبيه وذكرت في الفتيا ان السفر لمجرد زيارة قبور الانبياء
والصالحين هل هو محرم او مباح فيه قولان للعلماء وذكرت
بعض من قال هذا وهذا وهذان القولان موجودان في

مذهب الشافعي واحمد وغيرهما وفي كتب اصحاب مالك ابلغ فان في
المبسوط لاسمعيل بن اسحق عن مالك بن انس الامام انه سئل عن
رجل نذر ان ياتي قبر الرسول صلى الله عليه وسلم فقال ان كان اراد
مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلياته وليصل فيه وان كان انما
اراد القبر فلا يفعل للحديث الذي جا لا تعمل المطي الا الى ثلاثة
مساجد الحديث وفي المدونة لمالك من نذر اتيان المدينة ان
كان مقصوده الصلاة في المسجد فليف بنذره وان قصد شيئا اخر
فلا هذا او معناه وجميع علما المسلمين متفقون على ان السنة لمن
زاره صلى الله عليه وسلم ان يصلي في مسجده ثم يسلم عليه وعلى صاحبيه
والسفر الى مسجده تقصر فيه الصلاة باجماع المسلمين
ومن قال ان هذا السفر لا تقصر فيه الصلاة فهو كاذب وفي كتاب
فان كان الاول انا ذكرت للعلما قولين فيمن سافر لمجرد
زيارة قبور الانبيا والصالحين ان كان قصده ان يسافر الى
مجرد قبر نبي او صالح لا يقصد الصلاة في المساجد ولهذا السفر
الى زيارة النبي صلى الله عليه وسلم فان المسلمين كلهم متفقون على انهم
يسافرون الى مسجده ويزورون قبره ولا يعرف هذا السفر وكلهم
يصلون في مسجده ثم يسلمون عليه وواحد من المسلمين لا يقصد
ان يسافر الى قبره ولا يصلي في مسجده فان هذا لا يفعله احد
وان فعل هذا احد فهذا هو الذي قال فيه مالك ما قال وهذا

داخل

داخل في محل النزاع وكذلك ان كان مقصوده بالسفر زيارة قبر

او قبر غيره من الانبيا والصالحين لكن الصلاه في مسجده فحصلت

ضمنا وتبعا فهذا ايضا محل النزاع ومسجد نبينا صلى الله عليه وسلم

اسس على التقوى فالسفر اليه والصلاة فيه مستحب بالنص

والاجماع واما المساجد المبنيه عند قبر غيره فتلك لا

يستحب السفر اليها بالنص والاجماع فلا يسافر الى المسجد الذي

هناك ولا الى القبر واتخاذ القبور مساجد محرم قد لعن

رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين يتخذون القبور مساجد

ونهى عن ذلك امته ولهذا قال العلما لا يجوز بنا المساجد

في القبور ولا الصلاه في المساجد المبنيه على القبور والمساجد

المبنيه لقبر نبي او رجل صالح فتسمى مشاهد فهذه هي

التي لعن عليها اليهود والنصارى وحذر امته ونهاهم

ان يفعلوا مثل افعالهم بخلاف المسجد الذي بني على غير قبور الانبيا

والصالحين فان هذه احف لانه لا يقصد لاجل صاحب القبر

ويتخذ بنا فهو شرك بين واما المقابر التي اتخذت مساجد فنهى عنها

سدًا للذريعة والله اعلم

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه توفيقي

يقول أحمد بن تيمية:

إنني وقفت على الورقة التي فيها مضمون أمر السلطان أيده الله وسدده:

فأما ما ذكر من إرسال فتيا إلى بغداد وغيرها في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم؛ فإني لم أرسل إلى بغداد وغيرها، ولكن يمكن أن يكون بعض الناس أخذ نسخة الفتيا القديمة التي كتبتها في مصر من مدة طويلة، فإنه بلغني أن هذه لما أظهرها بعض الناس بدمشق لينكر بعض ما فيها، وآخرون من العلماء قالوا: هذه الفتيا ليس فيها ما ينكر، وأخرجوا كلام علماء المسلمين من أصحاب مالك والشافعي وأحمد موافقاً لها، وهذه الفتيا موجودة بخطي كتبتها بمصر من مدة طويلة فيها استحباب زيارة النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبيه وتعظيمه وتوقيره والسلام عليه وعلى صاحبيه وذكر الأحاديث والآثار في ذلك مثل:

قوله صلى الله عليه وسلم: «ما من مسلم يسلم عليّ إلا يرد الله عليّ روحي حتى أردّ عليه السلام».

ومثل قوله: «إن لله ملائكة سياحين في الأرض يبلغوني عن أمتي السلام».

ومثل قوله صلى الله عليه وسلم: «أكثروا عليّ من الصلاة يوم الجمعة وليلة الجمعة فإن صلاتكم معروضة عليّ، قالوا: وكيف تُعرض صلاتنا عليك وقد أرمت؟ قال: إن الله حرّم على الأرض أن تأكل لحوم الأنبياء».

وذكرت أن عبد الله بن عمر كان يأتي فيقول: السلام عليك يا رسول الله، السلام عليك يا أبا بكر، السلام عليك يا أبة (٥٥/ ب) ثم ينصرف.

وذكرت إجماع العلماء على أنه يستحب السفر إلى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وإذا أتى مسجده فإنه يستحب زيارته وزيارة صاحبيه، فإن هذا مجمع عليه بين علماء المسلمين، وكتبت في الزيارة إذ ذاك، ولم أكن أعلم في ذلك نزاعاً، ثم تبين لي فيما بعد أن العلماء تنازعوا في زيارة القبور النائية عنه واتفاق علماء المسلمين.

وكذلك السفر إلى المسجد الحرام وبيت المقدس مطلقاً هل هي مستحبة أو مباحة أو منهي عنها؟

وليس عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث ثابت في زيارة قبره خصوصاً حتى يستثنى من العموم بل جاء عنه في قبره نهي خاص، كقوله: «لا تتخذوا قبري عيداً». لكن الحكم عام فإنه إذا لم يجز اتخاذ قبره عيداً فقبر غيره أولى.

ومن قال أنه لا يستحب السفر إلى مسجده وزيارته فهو كافر مرتد يجب قتله، فإن السفر إلى مسجده مستحب بالنصوص الثابتة عنه واتفاق علماء المسلمين، وكذلك السفر إلى المسجد الحرام. وذكرت تنازع العلماء: هل يقال زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم؟ فذكرت أن مالكاً يكره هذا اللفظ، وغيره من العلماء لا يكرهونه.

والسنة المشروعة في زيارته أنه يصلي في مسجده ثم يسلم عليه وعلى صاحبيه، وذكرت في الفتيا أن السفر لمجرد زيارة قبور الأنبياء والصالحين هل هو محرم أو مباح؟ فيه قولان للعلماء، وذكرت بعض من قال هذا وهذا.

وهذان القولان موجودان في (٥٦/ أ) مذهب الشافعي وأحمد وغيرهما، وفي كتب أصحاب مالك أبلغ، قال في المبسوط لإسماعيل بن إسحاق عن مالك بن أنس الإمام: أنه سئل عن رجل نذر أن يأتي قبر الرسول صلى الله عليه وسلم؟ فقال: إن كان أراد مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فليأته

وليصل فيه، وإن كان إنما أراد القبر فلا يفعل للحديث الذي جاء: «لا تعمل المطي إلا إلى ثلاثة مساجد...» الحديث.

وفي المدونة لمالك: من نذر إتيان المدينة إن كان مقصوده الصلاة في المسجد وفىّ بنذره، وإن قصد شيئاً آخر فلا. هذا أو معناه.

فجميع علماء المسلمين متفقون على أن السنة لمن زاره صلى الله عليه وسلم أن يصلي في مسجده ثم يسلم عليه وعلى صاحبيه، والسفر ذلك مشروع تقصر فيه الصلاة بإجماع المسلمين، ومن قال إن هذا السفر لا تقصر فيه الصلاة فهو كافر يستتاب فإن تاب وإلا قُتل، إنما ذكرت للعلماء قولين فيمن سافر لمجرد زيارة قبور الأنبياء والصالحين، إن كان قصده أن يسافر إلى مجرد قبر نبي أو صالح لا يقصد الصلاة في المساجد في الفتيا السفر إلى زيارة النبي صلى الله عليه وسلم، فإن المسلمين كلهم متفقون على أنهم يسافرون إلى مسجده فيزورون قبره ولا ينكر هذا مسلم، وكلهم يصلون في مسجده ثم يسلمون عليه، وأحد من المسلمين لا يقصد أن يسافر إلى قبره ولا يصلي في مسجده، فإن هذا لا يفعله أحد، وإن فعل هذا أحد فهذا هو الذي قال فيه مالك ما قال، وهذا (٥٦/ ب) داخل في محل النزاع.

وكذلك إن كان مقصوده بالسفر زيارة قبره أو قبر غيره من الأنبياء والصالحين، ولكن الصلاة في مسجده فعلت ضمنا وتبعا فهذا أيضا محل النزاع، ومسجد نبينا صلى الله عليه وسلم أسس على التقوى فالسفر إليه والصلاة فيه مستحب بالنص والإجماع. وأما المساجد المبنية عند قبر غيره فتلك لا يستحب السفر إليها بالنص والإجماع فلا يسافر إلى المسجد الذي هناك ولا إلى القبر.

واتخاذ القبور مساجد محرم قد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين يتخذون القبور مساجد ونهى عن ذلك أمته، ولهذا قال العلماء: لا يجوز بناء

المساجد على القبور، ولا الصلاة في المساجد المبنية على القبور، والمساجد المبنية لقبر نبي أو رجل صالح، فقد تسمى مشاهد، فهذه هي التي لُعن عليها اليهود والنصارى وحذّر أمته ونهاهم أن يفعلوا مثل أفعالهم، بخلاف المسجد الذي بني على غير قبور الأنبياء والصالحين، فإن هذه أخف لأنه لا يقصد لأجل صاحب القبر و [لكن الذي] يتخذ بناء فهو شرك بيّن، وأما المقابر (الساذجة)[1](..)[2]فنهي عنها سداً للذريعة . والله أعلم

(١) أي الخالية.

(٢) لم تتبين لي الكلمة.

فهرس الآيات

فهرس الأحاديث

الفهرس